

[illegible]

الشيخ الشيخ

[illegible]

5

حتى بالجمود ينضروا زعمه فقل على ان منتهى شرب الخمر من اهل بيتها ما نالها وقال الامام
 الرضي الاجم من ان يمدح عليه لانه كان فاضح سنة الوتر ولا يوسن الموضع وهذا
 قرا من كتاب التفسير من الطهراني وجعلوا في التصديق من الخمر من اهل بيتها
 تائيد له فقلوا ما هذا الا لا في ارضها اجدوها كما قاله على يرحمها اللولو والمواد
 اصدها وجرها والمثل وكذا عليه السلام قال في الخمر ان كان فاضحا ما فاضحا فاضحا
 والادان والاقامة ما يكرها من رملها وكيفية ضلها ان كان لا تصدرا اخذها منه
 وصعبه عيشه ثلثا فربما خففه وجبسه عيشه ثلثا وان كان البصري عفاة
 ربح الاما ولا انير وجهه على السار وان كان لا يكرها كان حيا والاقامة ان كان معه اياه
 صبر ما كان ذكرها وان لم يكرها على الصانع به البصري مضربه وصعب عيشه ثلثا
 سها بغيره من البصري الا في موضع البصري فان قيل هل يرفع المسلمون او من في الحرب
 انه من من في قول الاختصاصه وكيفية المربكة كرا لا في الخمر من البصري كمن عيو
 مسون كذا في الخط لانه وما ادى الى المحدث من قول الاختصاصه **قوله** اذ انتفع العيشي
 من روجه من اجماعنا واوله اذ لم يرفعوا فاقول لا في العشرة على المسقط وغيره ومنه
 فالعشر من بعد وان ضلها من قبل المسقط والادب وما هو من اهل الخمر اذ في من في
 كونه عليه السلام كقولنا ان لا الاله الا الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى
 من من ضلها فاذ استر حقه فقل له وسق المسقط بوزن البذل والهار وقال الامام
 احمد رحمه الله ان استغن من يوم النهار من تحت الشمس استغن من يوم البزاف **واصله**
 وفيه الله ان اسأل الله ان يكلمه فقل له ما من كذا وصفتها ووقتها انما كتبها الحق
 ان يتولى امره العظم والعظم على الاسلام وراي في ان قال له امر الخمر اجماع
 لا بالمر من النسبة ما عفا عنه وذكره الله تعالى في النسبة على التمسك واما صفتها فذكر
 الخمر ما عفا عنه وفيها عفا عنه واخبرنا عن اهل البيت في قوله تعالى وما عفا عنه فذكر
 ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى
 بسببنا لا تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم
 تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم
 تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم

شرب به لما لا خلاصه في النسبة فقل انما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم
 الى ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى
 بالقرى من هذه النسبة والنسبة على النسبة ان كان ما عفا عنه في قوله تعالى
 ثالثة في الدعاء الكاتب وما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم
 لا وضو لم يمس اليه قلنا هذا هو على على الضبط والكمال لا على على الضبط والكمال لا على على الضبط
 من الجواز في قوله تعالى في الكتاب عمر الرابع لانه زاد على قوله واغسل وجهه لانه كان
 كونه عليه السلام اهلون لا يسلون ولا يسلون على الجواز لا في قوله **قوله** والسر كونه
 مكرهه ووجه عند الخصفة وفي لقائه اهل البيت تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه
 ذكر النور والكبرية في ربه من احد ما من من ذلك عند اداء الوتر وعند غير
 راجع الغر وغيبا الزهر وعند قراءة القرآن في هذه السلاطه واسألوا الله ان يهديكم
 والثاني في صفته وذلك سنة على ما ذكرنا والاشارة كفته وهو ان يسألوا الله في الانسان
 واسألوا الله في الخلد وتسألوا الله في سائر ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم
 في الاما في ثلاث والاسا فاصح ان يكون اسألوا الله في سائر ما عفا عنه في قوله تعالى
 الله وحي من الله في سائر ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم
 اذ اكرامه عزة حريته تسبح في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه
 فان لم يمدحوا كاسق في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى
 بشا الله يغفر المعصية ويهديها الى ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم
 وسكره وراي في ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى
 وفي قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم
 السوا في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم
 من سائر ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى
 على وضع الاما والى الحرب ان اسألوا الله في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم
 صلوا واما ان اسألوا الله في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى
 ذكره في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم
 وقال ما لك رحمه الله فقل انما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى

وان كان في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم

في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم الى ما عفا عنه في قوله تعالى لا تسألوا الله ان يهديكم

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

روية التوفيق بها قال العلماء نفط السنة وتلكهنا الاربعه مستقره وهي مجزئها العسل
ويزم الجمعه حيا وقالوا العسل الجمعه واجب وانخلنا احيانا على العسل الجمعه وهو الصلص
ام للبره والكمي زياد اليوم وقالوا يرمف للملح وقايدنا لحا في اذنا العسل قبل
طبخ العسل ولم يمتحى على العسل ما نيك باننا بالسته عذكي يوسف وعسل العسل يكون
اياما كذا اذا العسل يمد ما على الجمعه قبل الغروب يكون انا ما عذنا عسل قبل
علافا لا ي يوسف والعسل يوزن الجمعه وحلوت قنوجا على الجمعه لم يكون انا ما عذنا
وعذنا عسل كبر انا ما عذنا لرا غسلا المراء لاختنا لفضيله العسل عذنا يوسف لانه لا يجمع
عليها وعذنا عسل تالها كذا في الشتاء والعسل للبره يرمف على الجمعه لانا عسل عذنا
وهو حصول الاجتماع وكذا لا نختار فيها دوا للماذي بالريجه واما العسل للماذي
وهو عسل فيان في موضعها ارباب انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
وعسل الميت وعسل النورب يجمعها ما يله اكلها انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
بيل المسو كمنعت **الحمد لله** وليس في العسل الذي في غير الذي ما يبرق فيخرج عدد
ملايين ارجل اعله ولوردي ما اصغر عيط يرحم بدالبول وكلاهما عسل انا ما عذنا به
وفيها الزعفران قبل قد استمد وجريا لرمو بها بقوله كذا ما خرج من العسل فلم
انه قبل انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
والزهر يرمف به انه يجمعها انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
بنوله وليس في الذي والوردي عسل قبل عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
بنا انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
فالعلم به وهو عسل عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
اينان وجوه من لوردي فذكر كذا لعلنا بالوردي بالوردي انا ما عذنا به انا ما عذنا به
انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
قاله عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
لما حث لتقدم للبول وكذا لعلنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
وكون وضع لوردي خاصة والرايع يرمف في انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به

الحمد لله
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله

الحمد لله
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله

روية التوفيق بها قال العلماء نفط السنة وتلكهنا الاربعه مستقره وهي مجزئها العسل
ويزم الجمعه حيا وقالوا العسل الجمعه واجب وانخلنا احيانا على العسل الجمعه وهو الصلص
ام للبره والكمي زياد اليوم وقالوا يرمف للملح وقايدنا لحا في اذنا العسل قبل
طبخ العسل ولم يمتحى على العسل ما نيك باننا بالسته عذكي يوسف وعسل العسل يكون
اياما كذا اذا العسل يمد ما على الجمعه قبل الغروب يكون انا ما عذنا عسل قبل
علافا لا ي يوسف والعسل يوزن الجمعه وحلوت قنوجا على الجمعه لم يكون انا ما عذنا
وعذنا عسل كبر انا ما عذنا لرا غسلا المراء لاختنا لفضيله العسل عذنا يوسف لانه لا يجمع
عليها وعذنا عسل تالها كذا في الشتاء والعسل للبره يرمف على الجمعه لانا عسل عذنا
وهو حصول الاجتماع وكذا لا نختار فيها دوا للماذي بالريجه واما العسل للماذي
وهو عسل فيان في موضعها ارباب انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
وعسل الميت وعسل النورب يجمعها ما يله اكلها انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
بيل المسو كمنعت **الحمد لله** وليس في العسل الذي في غير الذي ما يبرق فيخرج عدد
ملايين ارجل اعله ولوردي ما اصغر عيط يرحم بدالبول وكلاهما عسل انا ما عذنا به
وفيها الزعفران قبل قد استمد وجريا لرمو بها بقوله كذا ما خرج من العسل فلم
انه قبل انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
والزهر يرمف به انه يجمعها انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
بنوله وليس في الذي والوردي عسل قبل عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
بنا انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
فالعلم به وهو عسل عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
اينان وجوه من لوردي فذكر كذا لعلنا بالوردي بالوردي انا ما عذنا به انا ما عذنا به
انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
قاله عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
لما حث لتقدم للبول وكذا لعلنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به
وكون وضع لوردي خاصة والرايع يرمف في انا ما عذنا به انا ما عذنا به انا ما عذنا به

الحمد لله
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله

الحمد لله
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله

[illegible][illegible]

[illegible]

حق

[illegible]

[illegible]

نوبه من الصاع والكيل فقال لها احدثي في بطوننا ما يقع لنا من اكل وعلو غير اكل
ما اكثره قال لها انها في ذلك حجة من سائر اهل دينها اجابة غليظة اخذته فعدوا
على حدة ما غليظة وهي انهم اذا اكل ما يركب الخمر وما يركب الكلب وما سواه ما
لا يركب على اكل السموم من اكل الخمر وكذلك الامم التي لا تأكل السموم وما سواه
وقد سكر رطله ايدى وقال الشامي رحمه الله في ابيهم لو ان الكلب ساء اصحابنا ان اكل
والخرى ما لكانت هذه فيضال الاراء في سببها واما الشكر والزهو من اكل والبر والجماد
الجماد وما سكر لعل في طيعة والبر والجماد وما سكر لعل في طيعة والبر والجماد
واقبالا واعمالا والبر والجماد وما سكر لعل في طيعة والبر والجماد وما سكر لعل في طيعة
ولهم وازر وسد سكرهم وهو كسركم وهو كسركم وهو كسركم وهو كسركم وهو كسركم
تزيه فيها هذا اذا كنت عينا ان يكون اكل في غير سكره وانما اذا اكل سكرهم ان
يركب اية قال في الكمال ما يركب ذلك في طيعة لا يتعد على بلدا ما في غير السكر
كذلك يقولون في هذا سكره هو كسركم وهو كسركم وهو كسركم وهو كسركم
وقد قيل لدم غلبها الغلبة وهو قول الكرمي وهو الصريح وهذا في الاثر ما لا
قام من شرب طار غير اكل الا اذا ملك ما قد فعلها اكلها وما لا استقامت
اوجبه ان يركب وسد سكرهم في طيعة الغلبة والبر والجماد وما سكر لعل في طيعة
الجماد سكر ما يعلو وما سكر لعل في طيعة الغلبة والبر والجماد وما سكر لعل في طيعة
ذلك كره لا يوسوس في طيعة الغلبة والبر والجماد وما سكر لعل في طيعة
ذلك وكذا قد سكر سكرهم وهو كسركم وهو كسركم وهو كسركم وهو كسركم
ذلك والبر والجماد وما سكر لعل في طيعة الغلبة والبر والجماد وما سكر لعل في طيعة
الكروى رحمه الله تعالى ان اكل الخمر والبر والجماد وما سكر لعل في طيعة
واقبالا وما سكر لعل في طيعة الغلبة والبر والجماد وما سكر لعل في طيعة
عليه فاحذر من اكله وسكره وسكره وسكره وسكره وسكره وسكره وسكره وسكره
فان اكله وسكره وسكره وسكره وسكره وسكره وسكره وسكره وسكره وسكره
وتخرج من اكله وسكره وسكره وسكره وسكره وسكره وسكره وسكره وسكره
كان يمين لا لا تقترب من عثمانيه وقال الله لا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه

[illegible][illegible]

اداملي ونقته من غير مشورة وفي العداية الثلاث هذه السلة جدا او منه نفسه او غيره
يكون باس وقد ذكر في الوقت ومنه سواء اما ان يرضه بين وهي لا يعل به غيره اليها فافان
يوسف قاتل لما في التوبة وما الى من الما وسد لا مادة فبقر عليه الملك بها من
لاخونه له لعل الاختلاف بدو لخصه وهو الما او جرد في الان وما الى من السد للقب
لا للاختلاف وانما هو ان يرضه بين وهو باس او يرضه باس وهو باس او يرضه
جيب ويجوز به من هو كجود ان يرضه لا نانو ونسب في ان يرضه
ان يرضه ما ان يطلب الما في الشران اما ان يرضه الملك كذا في الما او يرضه
عدم الما في الشران ولا في طلب الوجود على كذا واحد الما وهذا التواضع ما اذا
سكوت وادامته وهو كذا في عدم وجوب طلب كل حذر وفيه انما هو كذا
الطلب مقدار الشران ومنه انما هي في ذراع الما العايدة ومنه انما هو كذا
وتجوز يكون تاركها للافضل وتراج حجة انك وجه على العداية فافان ان
سكوت على طلب فان كان لم يرضه من الما وجبه سواه فان يرضه من سواه
من سواه واخبر الما من سواه لم يرضه حازت صلاته كذا في الما او يرضه
من سواه واخبر من سواه على طلبه من سواه من سواه من سواه
وهو كذا في سواه وهو كذا في سواه من سواه من سواه من سواه
طلبه من سواه على طلبه من سواه من سواه من سواه من سواه
طلبه من سواه على طلبه من سواه من سواه من سواه من سواه
ما في سواه من سواه على طلبه من سواه من سواه من سواه من سواه
وهو كذا في سواه من سواه على طلبه من سواه من سواه من سواه من سواه
ما في سواه من سواه على طلبه من سواه من سواه من سواه من سواه
الطلبه من سواه على طلبه من سواه من سواه من سواه من سواه

في التوبة

احياء ومعمون صورتهم فلهذا على ان يرضه الما من سواه من سواه من سواه
معدا لغيره وهو كذا في سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
السلم من سواه على طلبه من سواه من سواه من سواه من سواه
يوسف من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
ومن سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
عليه على طلبه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
ان يرضه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
سواء في سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
تسده لغيره في سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
والصهي وجها سواه الما او يرضه من سواه من سواه من سواه من سواه
الان يرضه اذ امكن من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
على ان يرضه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
احصل الامان لا يرضه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
ان يكون سواه او يرضه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
سك في الاصل على سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
صلاة من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
غلب على طلبه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
طلب لغيره من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
سواء في سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
الطلبه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
وهو كذا في سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
ما في سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه
الطلبه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه من سواه

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

وذلك ان يزيد العتاة من اعدائها وقال ابن جرير وقتة وقال العتاة من اذاعا
السفن لان ضلها من سبل قبل السفل فلا يزيد عليها عند الضرر والاختلاف
في وقتها فربما في الاختلاف في وقتها عند الضرر واجب فاذا كان واحدا من
سبل العتاة وقتا والوقت والاشياء عند فاسد من واحد كان من سبل العتاة
من كفي العتاة وقاية الحلال فاصل العتاة من سبل العتاة من سبل العتاة من سبل
سبل العتاة من سبل العتاة من سبل العتاة من سبل العتاة من سبل العتاة من سبل
دولة الرقعة عند لان اصلها مالا وان لبيان حقا وقت واحد كالمزب
والعتاة المروضة وكما لعتاة من الرقعة واصلها مالا غير صوابا بالرقعة
بوصفها عند العتاة ولا عند الرقعة كذا في ربيع العتاة واصلها مالا
ويجد بيد العتاة والوقت من اصلها لان الرقعة لعتاة عند العتاة من
السبل فلا يلبس عليها قبل العتاة فاذا اعاد العتاة اذاعا من سبلها كالمزب
عند العتاة في الهامة لروا في العتاة من سبلها اذاعا مالا عند وارث العتاة
للتا واصل العتاة من سبلها مالا ورواه ورواه ورواه في العتاة من سبلها
الوقت ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا
ولا يلبس عليها في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا
واعاد الرقعة لعتاة لعتاة مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا
من قلة الاوقات هو لوقتها من العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها
العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها
بعد الله كرم الله وجهه ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها
امه على الله عليه وسلم على شئ كما اجمعوا في التوراة والعتاة من سبلها مالا
ويطو له لعتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها
القاهر ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها
بقره من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا
علاو العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا

وذلك ان يزيد العتاة من اعدائها وقال ابن جرير وقتة وقال العتاة من اذاعا
السفن لان ضلها من سبل قبل السفل فلا يزيد عليها عند الضرر والاختلاف
في وقتها فربما في الاختلاف في وقتها عند الضرر واجب فاذا كان واحدا من
سبل العتاة وقتا والوقت والاشياء عند فاسد من واحد كان من سبل العتاة
من كفي العتاة وقاية الحلال فاصل العتاة من سبل العتاة من سبل العتاة من سبل
سبل العتاة من سبل العتاة من سبل العتاة من سبل العتاة من سبل العتاة من سبل
دولة الرقعة عند لان اصلها مالا وان لبيان حقا وقت واحد كالمزب
والعتاة المروضة وكما لعتاة من الرقعة واصلها مالا غير صوابا بالرقعة
بوصفها عند العتاة ولا عند الرقعة كذا في ربيع العتاة واصلها مالا
ويجد بيد العتاة والوقت من اصلها لان الرقعة لعتاة عند العتاة من
السبل فلا يلبس عليها قبل العتاة فاذا اعاد العتاة اذاعا من سبلها كالمزب
عند العتاة في الهامة لروا في العتاة من سبلها اذاعا مالا عند وارث العتاة
للتا واصل العتاة من سبلها مالا ورواه ورواه ورواه في العتاة من سبلها
الوقت ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا
ولا يلبس عليها في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا
واعاد الرقعة لعتاة لعتاة مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا
من قلة الاوقات هو لوقتها من العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها
العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها
بعد الله كرم الله وجهه ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها
امه على الله عليه وسلم على شئ كما اجمعوا في التوراة والعتاة من سبلها مالا
ويطو له لعتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها
القاهر ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها
بقره من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا
علاو العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا ورواه في العتاة من سبلها مالا

ويعرض دوس وانه الكرمي لا يحول نفسه لاداء اكله خاصة فادان محرم ربه
من وجهه اخر، ان محول دوسه من اداء لاله لاصدق الله تعالى، يعني ان اداءه
ليس يعز في الاربع اجزاء، فكل معنى ان محول دوسه وانه انكر ان يعز بالاداء
وانه لما قبله من اداء الله من تمامه فصل الاحكام بالكره والفساد من
محل المحل الا انه قد لا ينافي اداءه لما عزم على اداءه فان اداءه لما عزم
واحد على ان يكون مستد وفي الحدود لا يحكي 2 الاداء والاداء ولا
يورد ذلك الا في ذلك ان اداءه ويجعل اداءه مستد 2 اذ ان اداءه لا ينافي
بالاداء ذلك من يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صلى الله عليه وسلم انكر ذلك
نصف وانه قد قاما بالاذن فاعاد اداءه من اكرهه يعني ادا كان محامدا اما اذن
لنفسه فاعاد ان لا ينافي في التصديق بالاداء واما العصوره بالاداء وهو الحزن
ذلك من نفسه ايضا واداءه فاعاد ان لا ينافي من غير كراهه وبمثل الاذنه
ويعني ان يرد من دوسه ان يكون اداءه غير صحيح من وجهه واحد نفسه قوله
عليه السلام يشهد انني في كل ما يبيع موثقه ولا يجد نفسه فغيره بذلك
ويعني ان يرد من دوسه ان لا ينافي في التصديق بالاداء وهو الحزن
الشر والاشد ان يكون اداءه غير صحيح اذ ان يبيع من اداءه من غير
ان كان نفعه ولا يرد من وجهه في اداءه ولا ينافي من وجهه واحد نفسه
اذا اداءه من وجهه ان ينافي في التصديق بالاداء واداءه لا ينافي من وجهه
وذلك غير محرم وتوفيه بعض كبار اهل الاذان يبيع من عند الكلي اداءه من وجهه
لا يرد نفسه اداءه وان حصل اداءه اداءه لا ينافي من وجهه واحد نفسه
يورد اداءه ويؤازر واحد اداءه اداءه من وجهه واحد نفسه ذلك وهو
نول مالك والورد في اداءه من وجهه اداءه ان ينافي اداءه اداءه اداءه
من وجهه واحد نفسه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه
وانورد في اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه
من وجهه واحد نفسه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه
صلاه اصعبه فان اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه اداءه

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

١٠ فصل انه عليه وسلام لا ذكر له من اوزاعه احدا بل لا يعرفه احد
 الا بحرقه منده ولاه اضره من راسه وفي تحديقها كبره عن
 منتهى اذ لم يتقد الحوازمه لها اذا اعتقله كبره من السورة لانه اضره
 عليه ولا يان على هذا ان احسانا على نفسه موما من اضره عنده
 في ما عرى من راسه فضا في نفسه موما دون اضره منده في
 وظل قوله تعالى وولد ولمها مية من القران لا يجوز في القران لانه لا يجرى
 ولا يار الا لما في الفحة القرابة الصادقة اضره موما ووض
 ومنه وصفه ومكره في الفتحه من القران في اضره موما ووض
 كانه كبره من راسه في نفسه موما من راسه ولا يان على هذا منده
 او موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه
 المحمدي يجوز قوله موما موما لانه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه
 والسنون ان موما موما في الفتحه من القران في اضره موما ووضه من راسه في نفسه
 من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه
 في المحمدي من راسه موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه
 اذ لا يان في الفتحه من القران في اضره موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه
 قد عرى على الفتحه من القران في اضره موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه
 في اضره موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه
 اية اياها ان موما السورة في الفتحه من القران في اضره موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه
 سورة فوما كبره في اضره موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه
 البراس اضره موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه
 قرابة الاخرى في الفتحه من القران في اضره موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه
 السورة لا يان في الفتحه من القران في اضره موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه
 في سورة جامعا ما كان في الفتحه من القران في اضره موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه
 لا يان في سورة الفتحه من القران في اضره موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه
 اية وسها ايات بكره في الفتحه من القران في اضره موما ووضه من راسه في نفسه موما ووضه من راسه في نفسه

[illegible][illegible]

[illegible]

نامی

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

المتن لا يرى فيه تركه فافهم هذا القول **وقوله** وبين من ساروا الى الباقين
لا ينبغي اعتدال في العلم من جهة العلم والاصحاب والركب وانما ساروا الى الباقين
لان سائرهم لم يروا عن ابي بكر ثم ساروا الى الكوفيين حتى ساروا الى الباقين
اولئك ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
وبين من ساروا الى الباقين هذا الذي ساروا اليه في الحديث من الباقين ثم ساروا الى الباقين
ويستأنف وهو قول القائل ان لا يخلو عن العلم والحق والافان يفسد
على صلاه من سار الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
على صلاه من سار الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
بهذه السيرة من ساروا اليه وانما ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
يؤمر الحكمة المتبادرة انما ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
ان كان من الرجوع والاعتقاد في سيرة من ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
فقد علم انما ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
ثم افهمه وهو ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
ثم ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
صلاه من ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
لمن ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
على ما ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
على الكفر الاول ثم ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
احسن من صلاه من ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
التي ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
منه ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
او يروى في سيرة من ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
حاله ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين
وان ساروا اليه الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين ثم ساروا الى الباقين

[illegible][illegible]

سجد على كان يحضر فاما على كان طاهر جازت صلواته وان تعذر ذلك فثبت
واذا صلى المصل فقرأه بآية فهاذ كبر انما ترفع عند ما تعود بآية من انار
استغفر الله وذلك في النظم بحسب ما روى حديثه قال صلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالليل كعبين قرأ في احدهما سورة النور وفي
الثانية سورة الزمراء بآية فهاذ كبر الحجة الاوقف وسأله ولاذكر
انار الا استغفروا واما امام في القرض ولا يجعل لك لآية فقول
على المؤمنين وبقى الميزان يستمع قراءة الامام وينصب فان سمع منه آية
ترغب او ترهب او قول الكفا تركب ولا يقول شيئا لقوله تعالى وانصتوا
لملك من جبرئيل قوله وان سبقه الحديث بعد التشهد توعدنا وسلم
لان التسليم واجب فلا بد من التوضي بآية به فان فعل بعد التسليم
للموصوف فلا يفسد الصلوة بطلعه السلام ولا اعادته عليه **قوله**
وان اعتد الحديث في هذا محالة بحيث لا يكون هذا راجعا الى قوله
بعد التشهد والى قوله توصي في محالة الوضوء ولو صحك الامام بعد
ما قد قدرا التشهد او اعتد الحديث ذهب الغوم من غير سلام وان
تصكر كان عليه ان يسلم **قوله** ادع على انا في الصلوة فمت
صلاته لانه بعد انما الوجود الفاعل لكي لا اعادته عليه لانه لم
يقوله من لا كان واختاروا في احتياقي بعد العمل الذي يات في
الصلوة قائم بعضهم الزيد على ثلث مرات كثير وقال بعضهم الثلث
كثير وماه ونه قليل وثالثه بعضهم كان يبد هو قليل وما كان يبد
فوكثير ويقل كراه الوراء الذي يعمله فظنه خارج الصلوة فيفسد
فك في حاله فليس يفسد وهذا هو الاصح **قوله** وادع اياي اللهم
الما في صلته بطلت وكذا ادع اياي ان يحضر عدل بغير ما قد
والله اكبر وهذا هو الحق الحديث اما واسبقه الحديث فانضم
يسود بوجدان بعد سورة ويحذف صلاة وادع وكذا
يستقبل ولا يفتح **قوله** بطلت صلتي ان تابها او كان مع اخيه او
صديقه او خادمه اما لو رآه مع اخيه لا يطل ويصير على صلته فاد
فزع وطلب منه واعطاه وتوعدا واستأنف وان لم يعطه صير على يمينه

قوله تاق راء بعد ما قد قدرا التشهد وكان ما جازت فثبت من مسية
او جعل خفيه على يمينه او كان اما فتعذر سورة او رآه فوجد ثوبا او ميا
قد رآه في الكرم والحدود او ان يكره آية عليه في هذه الاحداث التي تار
فاستخلف اما او طهر الشتر في صلوة الغزاة ودخل وقت الصلاة فجاءه
او كان ما جاز على الجيرة فخطعت بره او كان صاحب عدد وانقطع عن
الما جازة ومن في معانها او صلى في النوب وفيه بحاسة كمر من نذر
الدمع فوجد ما تكفي لصلتها او اعتد اامة ولم تجد خارا ففعل هذا كله
سقط صلوة بعد في خفيه رحمه الله خلاها لهما ولا يصح له ان
الخروج بصلته فخرج عنك خلاها فاعترض هذه الاشياء وحدث
الحالة كخارجتها في خلال الصلوة عن خلفها عزاما بعد السلام
فان فلتست لا مائدة والتسديد بصلته عند فانه اذا احاذة امر
في هذه الحالة يتم صلته بالانقضاء ولا يضره فلتست المجازة
من جهته صير لما ان المعاملة تنقضي فليس كان الفعل موجود
من جهته كذا هو موجود منها وان لم يلحق فيه اختيار ووجه
قولها قوله عليه السلام لا ينسجود رجلي الله منه حين علمه التشهد
اذا قلت هذا او قبل هذا فقد ثبت ما لم يكن فعلك انما باحوما
فترعلو التمام بضع اخر فقله خلف لسته وان الخرج لو كان فها
من فخرج الصلوة كذا لا لاداء في العمل هو فريد كذا لا كان
من الكرم والحدود ولاه او كان فخطا تادي بالحدث لعدم الاحتياط
ان يعال ان فخرج الصلوة نادى بالحدث العبد واللهم ولاه
لو كان فخطا لكان اذا وجد في رسة الصلوة لا يفسد به الصلوة بل
كان في غير محله كالنعمة والركوع والحدود وهذا يفسد في غير محله
على ان يفسد بغيره وحيثه قول في خفيه رحمه الله ان هذه عادة لها
تخرج وتخليل بالخروج منها على وجه التمام لا يستعكها كخروج ولاه بعد
التشهد لو اراد استدامة الخيرية الى اخر وقت الوقت او حرك وقت
صلوة اخرى منع من ذلك بالانفاق فلو لم يحله فليس الصلوة فاسع

[illegible][illegible]

من الزمان والتمسك بالزمان ما يكون عند البعض فليس فيه كما في النقص
من جهة الزمان كان الصالحا فلذلك كان ذكره بعد ذكر الأصل والآية في الموضع
بعد ذكره في بعض النسخة وقد خفف في بعض النسخة من غير أن يفتقر
ولم يزل على المذاهب ما لا يظهر من حال المذاهب لا يترك الصلاة على ما يقتضيه
باعتبار علة اليوم وبيان ما قال عليه السلام من ما عرض صلوة أو سبها
والحكم والعلة كذلك إلا أن المذهب لا يكون علة في ترك الصلاة نظر إلى المصاحفة
وأما ذكر الصلوات هاهنا لفظ المجمع وفاته في الجملة بالصلوات لفظ المجمع
في غير موضع وهو ما عساه من جهة من جهة واجب بمعنى ما لا يحسن
تكون أمم بزيادة في وقت غيرها في ذلك الوقت لم يزل في المصاحفة المرفوعة
بأنه يدل على حرمة ذلك لأن من العبادات ما عرفت بوقتها ولا يجوز
مساؤها كصلاة الجمعة والأضحية ورسوخا ومساها بزمانه فصارها كاصلوات
الحجر وصوم رمضان ومن المكلفين من لا يزل في المصاحفة بعد الفعل في
وقت في بعض العبادات كما في بعض إدارك الصلاة وقت حجبها وكذا الصلاة
وكان يجب في بعض الأثر الأول ما لا يختلف ذلك فالجواب عنه ومن فاته
صلوة واحدة أو أكثرها أو أكثرين أو بعد وقتها يجب أن يصح أن يتركه
معدلا وبالأثر عليه الثابت بهذا نصه بالغير محقق في بعض النسخ
لأنه على الصلح وكذا في الحديث من أمم من صلوة أو سبها فان الحكم غير
مصور على اليوم والبيان لكل خروجه الخارج على حسن العبارة والعن
بالغير في الزمان وقدمها على صلوة الوقت لأن عاقبة صلوة الوقت ففقد
صلوة الوقت على العادة في بعض النسخ والأصل فيه أن الشرب من الفواكه
وهي من الوقت عندنا حتى وعد الشرب في سبب فالذي لا يترك من أصل
سببه فلا يكون شرط لعدم بعض شريعة لأنه لا يترك والظهور في
شرب ووجد لم يكن المصير بعد الاحتياط ولا بعد ما في سبب أن يكون
الظهور شرط له قياسا على الصلوات المرفوعة والركوع وسائر العبادات
والصلاة عليه الصلوة والسلام من أمم من صلوة أو سبها ولم يتركها إلا
وهو مع الإمام ففصل بينهما في بعض النسخ في ذكرها في بعض النسخ مع
الإمام ففصل بينهما في بعض النسخ مع الإمام أمر بالعادة وهذا تخصيص على

الزمن شرط ولا دليل على أن من صل مع الإمام لم يتركها بل صار مطلقا
أن الشرب شبه مع ما لا يوجب فيه وهو أن الصلح بالصلح
وجد به الأداء وتكون في صلاة الشرب على وفي الأداء أيضا فأنشأ
عندنا أن الزمان شرط فهو سببه فلهذا أنشأ أصحاب الوقت والشرب
ودخلوا في الصلوات وحيزا للركوع ما سبق الوقت فلا بد إذا صحت
الوقت لم يصرف وقت الشرب وقت الصلاة ولا بد أن ثابت وصا
لها غير الواحد والعمل بها ما يجب إذا لم يؤد إلى ترك العمل بخلاف
وهذا أدى إليه لا بد إذا أمم بعد ما صار العمل بخلاف الواحد سببه
العمل بالمتأخر لأن الوقت يتوقف عن الوقت بتقديم الصلوات ههنا
العمل بخلاف الواحد وهذه الحالة تختلف ما إذا كان في الصلوات فلة
وفي الوقت سعة لأن العمل هناك بخلاف الواحد لا يؤد إلى ترك العمل
ولو قدم العبادات جاز لأن الشرب من وقتها لم يوجب في غير وهو صواب
الوقفة من الصلوات بخلاف ما إذا كان في الوقت سعة وقدم الوقت
حيث لا يجوز لأنه إذا ما قبل وقتها بالثابت بالحدث وهو قوله
عليه السلام من أمم من صلوة أو سبها لم يتركها فان تركه فان تركه
وقد قالوا في بعض النسخ إذا كان الوقت لا تسع للصلاة ولو
بدأ بالوقت وأخر الصلاة وقدم ما لم يبدأ بالصلاة فلهذا أنشأ
بالفائدة لفائدة الوقت فصرنا جميعا فثبت وإدخالها بالوقفة
كانت لها في وقتها وبذلك يسمي أحدها وقفة أو من يصلها
فثبت فلو صلي الوقت أو الوقت تسع فلهذا لم يترك الوقت ولو
صلي العبادات أو لا الوقت لا تسع فلهذا أنشأ العبادات والعقبات
بغير صلوة الوقت إذا كان الوقت تسع فلهذا لم يتركها
الزمن أو لا تسع فلهذا لم يتركها لم يتركها وإنما هي من صلوة الوقت
خاصة والظاهر أن الصلوة بعد وقت الصلاة وأما في وقت
والغير من الصلوات لا يتركها أو ما نمت منها في لا يؤد إلى ترك
الوقت دليل على أنه لو لم يتركها لم يتركها إلا أن الله يتركها لم يتركها
ذلك والعلة في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ

[illegible][illegible]

[illegible]

من

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

ملفوظات

[illegible]

المؤمنين

وہ میرے بھائی کے لئے ہے، ان کے لئے ہے۔

مرجعه بعد مدبره حتى على راسه ان شاء الله تعالى والامداد اتم العزم
مع العزم على القيام بهار قائما الاول والتمسك على العزم من الترويع
والقدور والبرود من جميع شأنا فزيتا في نظير سيرة الاستدباب و
اداءه ان يحكم ما سأل به من ذلك ما سأل او يشرح فيه ما سأل لم يلزمه الشيء
كما بان فان كان كذا في الامور فاما ان يبعد عن ذلك في حقيقه لا يبعد
الاول بعد عشر وعده فاما يحكمه ان يبعد في الثانية فليس نعم يجوز ان يطلق
له على اصيل كين ولفظها بما اذا فاعل الخلفه المتأخر جدا في بعض
هو بخلافه ان سألها فاعدا او ما لان القيام بزيادة وصف في الظهور
بدل ان لا يجوز ان يعله فاعدا مع المدبر على القيام فلا يلزمه القيام
الا بشروط كما في التام في الصوم وقال بعضهم يلزمه ان يمان ان يحكم الخلفه
معتبرا بحاجته الله وكما ان الله من الصلوات اوجه فاما بخلاف
الصوم فانه اوجه الله متابع وغير متابع ولا يلزمه القيام فيه
ولا يلزمه في سببه وروى عن بعضهم انه يرد ان يقوم في
يقوم اتم اجزاء عدهم لما رويت عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان يصنع الطبخ فاعدا فاعدا ورده حتى اذ اني عليه عشر ايات قام
الى فاعدا ثم ركب وحده وهكذا كان يفعل في الثانية ففان لم يبق
الى القيام من الصلوات في ذلك ما كان في ذلك ما كان في الطبخ وهذا يدل
على قولهم ان هذه العزم المتعددة للعبه لا يكون سعة للقيام حتى
ان المبرر اذ يرد على القيام في وسط الصلوات فثبت صلواته هذه ومع ذلك
جوزها ما ان تكونه بالحدس الذي وبتاء عن ما سأل اول المبرر
فادركم القيام وقت الشروع في الصلوات والآن صار فادركا في التيمم
اداسم لم يكن فادركا في الامور اذ قد علمه وهو في الصلوات فثبت فكذا
واما في صلوات الطبخ فهو فادركا في شمله فاعدا على القيام فادرك قوله
ومن كان خارجا من الصلوات على ما سأل الى حقه وحيث يوجب في التيمم
ان هو رضي الله عنه فادركه وروى الله صلى الله عليه وسلم في بعض ما سأل
وهو موجه الى حقه وحيث يوجب ان الوافق في حقه وقت الشروع

الرواية نوافله وهو ان يحقه انه يرد لسته الفاعل انك من سألها فادركه
التمسك ولا تشكك في حقه الفاعل او يقطع عن ان يرد انك من سألها
فتحت تحت وقد بان انك لا تكونه لا يكونه على الاصل بل
وهو ان يحكم ما سأل به من ذلك ما سأل او يشرح فيه ما سأل لم يلزمه الشيء
او يرد ان يكون على الاصل من جهة او كسب ان يكونه على الاصل من جهة
الركوب لا يعني ان يكون شاكك من الركوب لا يمكن الركوب ولا يحسن
بعضه فهو حله الفرض في هذه الاحوال على الدابة ولا يلزمه الاجادة او
استقام التزول وكذا استقام الاركان عن الاركان في حقه استقام التزول
كما في التعاون والسعد خارجا من سألها في سألها في سألها في سألها
ويكفي في حقه خارجا من سألها في سألها في سألها في سألها في سألها
العبد ولا يصح ان يقدرها بخلاف المسافر الفرضية ولو كان في الحضر عورله
الصلوات على الدابة بعد ما رآه من سألها في سألها في سألها في سألها
حيث ان الصلوات على الدابة لا يكونه الا باجماع المدة وانما تركه الناس
للاثر وهو ما رآه من سألها في سألها في سألها في سألها في سألها
وهو متوجه الى حقه يوجب ما لو ان استقل انما عورله ذلك ان بالثبوت
لهما في حقه الثاني وهذا الفرض معدوم في الشروع والى بعد النبي صلى الله عليه
وسلم سأل على حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
فان من ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم انه فعل في حقه في حقه في حقه
يرور بعد من سألها في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
لانه شاذ وقيل بل ذلك مجموع من قوله سأل على حقه في حقه في حقه في حقه
والنور وهذا الصلوات سألها ما اذا كانت واقفه فلا قال في الوجوه
اداسم على الفرض في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
فادرك على حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
على حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
المسافر كما يرد على حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
الجمعة وانه قد سألها في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه

ان يوي على الدواب سالوا عنه فقال انطلق لك فقال فان ختمت فجا لا
وركتنا انا ولم يصل وصلوا على الراحه معين يصلح الوضوء على الراحه
حاده الخوف ولا يجوز لما ان يصل الا ان كان وجهه على وجهه الراحه
وغيره في ضيق نفسه فذكره في كتابه في شرب ما في ماء
فما لا يوركتنا اى اذا ختم من الصد ولم يملك ان يقوم موقين حتى
يصلى فيصلى ما على الراحه من ماء يوركتنا اى اذا فرغ من شرب الماء
واقامه الزكوى والجهود او كذا على وانك اذا ارسلت طعن الزكوى اخبره
مك لا يدرك في ركع الصلح حال الخوف ولا يجوز ان يصلوا ماء ولا في
حاله في غير ذلك من ماء صلى نفسه وسأله في يومه في يومه
صلوات فلو ان لا شغال بالان قال بعد ما انزلها وكذا الساج والهم
لا يجوز له الصلح مع الساجه لانه في نفسه لما ان في الصلح فصار كما في
ولو كان رجلا على ابيه صلى اياهما متد باصاحبه لم يجز صلوة الخوف
وقال بعد ادا صلى جاعله وكان اصفوا وادى ايام في وسطه اجزا هو
وروى جابر عن جعفر في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
وهذا في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
يكون في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
وفي الفاء رجلا في رجل واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد
اجزا هو وهذا لا ينك اذا كان في ش واحد اذا كان في ش واحد
اعلم انما في حقه قال بعضهم اذا كان احد اليمين مربوط بالآخر
يجزى ما ان يركب صلوة الخوف ولا يجوز وقال بعضهم يجوز ركع
ساكن اذا كان على ايه واحد وراكسا لانه اذا كانت دانه تسير
بحر الفله فاعرض من الفله لا يجوز صلوة واقصد انما كان على سرح
الراحه بحاجه اكثر من قدر الدرهم فانه لا يسي على ظاهر ايه واحد
قال في الفاء يعني اذا كانت من لهاب الجار وجره ان لا يركب الفاه
من ايام الخوف والبول لوجرام انسا اكثر من قدر الدرهم وهو قول
محمد بن عبد الله في جعفر في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
وجوز ان لا يركب الفاه في جعفر في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه

سرحا بحاجه اكثر من قدر الدرهم لوفد صلوة لانه عزمه في
في السرح فانه اذا كان على الراحه بحاجه منه ايو من جسر في ذلك
وقال السرح اذا كان على سرح الراحه فذكر لوفد صلوة ومن السرح
من قال انه لا يركب الفاه اذا كان على سرح الراحه في يومه في يومه
وكان في موضع جوده او ركب من وهو من قدر الدرهم من جوده
وبعضهم قالوا اذا كان على الركب ان لا يركب الفاه اذا كان في موضع الخوف
من الجوار وأشار الحاكم الشهيد الى ان الركب سواء ولو اوجس على
نفسه صلوة وهو ركب اذا كان يور بها ركبنا ومن محمد رحمه الله
يقول ان يصلي ركعتين تطوعا فصلاهما على الراحه لم يجز وهذا محمول
على ما اذا اوجس على الارض لانه اوجس على الارض فلا يجوز ان يور بها
ما قصه وفي الفاه في لوفد صلى على ابي ركعتين فصلاهما ركبنا
من غير عدد يجوز ان كان بعد جراح وتولى به سجده وهو ركب فله
ان يوي بها على لانه لا يركب الفاه وجوز ما جعل وهو ركب وان
تلاهما على الارض لم يجز ان يور بها على الراحه ولو كان في بيته
فصبر صلو وكان على جوده في شقه فاحد اليان
يجزى وان لم يجز في شقه في البيه الشقه الشقه فان كانت موقفه في شقه
شقه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
في البيه فاما اجزاء فلا خلاف ولا يور في ذلك سرح البيه لانه
غير متعلق بفعله فوجوه وعده سوا واما المربوطه فلا يجوز
ان يصلي بها لانه لا يركب الفاه في بيته لانه اذا كان في بيته
من غير ضرورة فان استدارت البيه وهو ساكن استدار الى البيه
حتى كانت لقدمه على الاستقبال من غير شقه وليس كذلك ان ركب
في بيته فله على الاستقبال من صلو في شقه وهو ركب وهو ركب
بعد روى في نيام جرحه بعد جرحه في بيته وهو ركب وهو ركب
لا يجزى بعد جرحه رحمه الله يقول الفاضل ان ركب البيه في بيته
لانه بعد جرحه في بيته في بيته في بيته في بيته في بيته في بيته
وهو يقول ان ركب من ولا يركب الفاه من غير جرحه في بيته

في بيته في بيته في بيته في بيته في بيته في بيته في بيته

في الزيادة اذ كانت ركعة واحدة وقد حصلت بها ما اعتدنا
 فعل الركعة كما كانت الزيادة ركعتين عند فعل الركعة
 كما دون الركعة والثاني ان الزيادة اذ كانت دون الركعة
 وقد حصلت بها ما اعتدنا لا بعد الركعة عند فعل الركعة
 فقد في الركعة ثم قام الى الخامسة ولو لم يسلطها الفعلة الاولى
 عاد الى القعود بالركعة الخامسة ويسلم ويصعد للركعة
 التسليم في حالة القيام غير مستور في الصلاة المطلقة وقيل له
 الايمان به على وجه بالعودة لان ما دون الركعة محل لا يرضى
 ولو سلم قام لا تصد صلاته ولو عاد لا بعد الشهادتين فان قام
 عابدا لم يتابعونه فاق بعضهم فان عاد عاد وامنعه وان
 مضى واذا فله تبع لان صلاتهم تركت بالعودة والصحيح
 انه لم يتابعوه لانه لا سابعة في الدعاء فان عاد فعل ان بعدت
 الخامسة سجدة اشعق في السجود عقدها سجدة حلما في
 الجمال كذا ذكر القرطبي قوله فان تعيد الخامسة سجدة
 ثم ذكر رسم اليها ركعة اخرى وقد ثبت صلاة فان قلت
 على قول الاخرى على الاجاب ام على الاستجاب قلت
 ذكر في اصل ما يدل على الوجوب فانه قال عليه في سجدة فلو لم
 لا اجاب ام على الاستجاب قلت ثم اذ اوصى بها لانه
 اخرى يتشهد ويسجد للشهود ثم تشهد ويسلم وانما وجب
 سجدة الشهود لانه ترك لفظة السلام واصابة لفظة السلام واجبه
 حتى انه اذا اشك في صلاته انتمش على امر انما تشهد فقلت
 حتى آخر السلام لزمه السهو وهو انما يجب بتأخير الواجب
 وكان له ان لا يسلط عليه السهو لان سجدة وفيه في الخبر
 وقد انتقل منه الى الفيل ومن سماه في قولك عليه السلام
 وسلام اخرى ٧٦ ان اول سجدة ووجهه انه قبل من
 الفيل الى الفيل لكن انتقل الى الفيل باطل الفيلة الاولى يجعل
 من سجدة السهو كما هو في الحديث وهذا كغيره من ركعات

في الزيادة اذ كانت ركعة واحدة وقد حصلت بها ما اعتدنا

في الزيادة اذ كانت ركعة واحدة وقد حصلت بها ما اعتدنا
 فعل الركعة كما كانت الزيادة ركعتين عند فعل الركعة
 كما دون الركعة والثاني ان الزيادة اذ كانت دون الركعة
 وقد حصلت بها ما اعتدنا لا بعد الركعة عند فعل الركعة
 فقد في الركعة ثم قام الى الخامسة ولو لم يسلطها الفعلة الاولى
 عاد الى القعود بالركعة الخامسة ويسلم ويصعد للركعة
 التسليم في حالة القيام غير مستور في الصلاة المطلقة وقيل له
 الايمان به على وجه بالعودة لان ما دون الركعة محل لا يرضى
 ولو سلم قام لا تصد صلاته ولو عاد لا بعد الشهادتين فان قام
 عابدا لم يتابعونه فاق بعضهم فان عاد عاد وامنعه وان
 مضى واذا فله تبع لان صلاتهم تركت بالعودة والصحيح
 انه لم يتابعوه لانه لا سابعة في الدعاء فان عاد فعل ان بعدت
 الخامسة سجدة اشعق في السجود عقدها سجدة حلما في
 الجمال كذا ذكر القرطبي قوله فان تعيد الخامسة سجدة
 ثم ذكر رسم اليها ركعة اخرى وقد ثبت صلاة فان قلت
 على قول الاخرى على الاجاب ام على الاستجاب قلت
 ذكر في اصل ما يدل على الوجوب فانه قال عليه في سجدة فلو لم
 لا اجاب ام على الاستجاب قلت ثم اذ اوصى بها لانه
 اخرى يتشهد ويسجد للشهود ثم تشهد ويسلم وانما وجب
 سجدة الشهود لانه ترك لفظة السلام واصابة لفظة السلام واجبه
 حتى انه اذا اشك في صلاته انتمش على امر انما تشهد فقلت
 حتى آخر السلام لزمه السهو وهو انما يجب بتأخير الواجب
 وكان له ان لا يسلط عليه السهو لان سجدة وفيه في الخبر
 وقد انتقل منه الى الفيل ومن سماه في قولك عليه السلام
 وسلام اخرى ٧٦ ان اول سجدة ووجهه انه قبل من
 الفيل الى الفيل لكن انتقل الى الفيل باطل الفيلة الاولى يجعل
 من سجدة السهو كما هو في الحديث وهذا كغيره من ركعات

[illegible]

20

قوله على ان لا يظنه ان كان له غالب على وان لم يكن له غالب على
على اليقين وهو الاقل ثورا لم يكن له غالب على فانه بعدد في كل موضع
نحوه بعد آخر صلاته كما انك انها الثالثة او الرابعة ولم
يعلق على طه في جعلها الرابعة في حق العتود فبعدت في قوم
باني او الرابعة ولو كان ان الورثك انها الثانية او الثالثة فانه
بقت من بعد في انك في الورثه وحده في انقام انها الثانية
او الثالثة يستلزم انما الثالثة توفيقه توفير ويصير
انها اخرى ويقتضها ايضا هو فقام في راس هذا وسامون
رخص في الورثه فمضان اذ اقتضت مع الامام في الاخر حبش
لا يفتت فيما يقتضها اما ان تكرر الفتوت في موضع غير موضع
وهنا الحد من موضع والاخر في موضع واما ما لم يثبت
ما مور ان يقتض الامام فصار ذلك موصلا في قولنا بالناس كات
بذلك تكرار في موضع وفي قولنا في الاخر في موضع
في ما يعلق على الطن ان تعدت في مقدار ركن وجعل السهو الاقل
وركن في الاقل انما في حاشا في بخلاف ما لم يثبت في الزاد من
الماكل في تعدد في زيادة ركنه فقد المصون كات في التعداد
على المغرب انك انه في الاولى والثانية وهو ما يثبت ركنه
وتعدت في قوم في ركنه وتعدت في قوم في ركنه وتعدت
وركن بعد السلام انه في ثلاث ارجا يحكم ما يكون ما يعلق الامر
وركنه قد ما في في الشهد فانه يحرم في صلوته ولا يظنه
ولو كان في صلوته القوية حال في ما في الاثني والثانية في تحريم
فان ومع تحريمه على علية ولا يعلق في الاثني وجعلها في قسم
الركعة اخرى فتعد لحوار اما ان يسهو في ركنه في باخرى ويعد
لحوار الاثني في ركنه وانك انها في الثانية او الثالثة في جعل
الركعة اخرى ان يسهو في تحريمه او كما في بعد في الحال والركعة لحوار
في الثانية ولو كان في ركنه في ركنه فقد تكرر في ركنه في صلوته
في ركنه وباني باخرى ويعد لحوار ان في ركنه في الثانية وقد

46

[illegible][illegible]

[illegible]

22

[illegible]

مطابق - سید ابو حنیفہ اللہ و قادیانہ ج ۱۱ ص ۲۱۲
رفقاہ الصلوۃ ج ۱ ص ۱۰۱ و ۱۰۲

في يومه يعرفون انهم لا يحور صلوة و وصل على بحمد الله عز وجل
 بهما اخوان الصديقين وهذا اذا كانا على غير ما كانا
 في يومه يعرفون انهم لا يحور صلوة و وصل على بحمد الله عز وجل
 او ما بالهم في يومه يعرفون انهم لا يحور صلوة و وصل على بحمد الله عز وجل
 مقامهما فان حكمهم ما هو عليه ولا يرد الى وجهه شارب عليه
 وان رجع الى وجهه لا يرد الى وجهه شارب عليه ولا يرد الى وجهه شارب عليه
 مصلح الامام على الاصح لان اليهود حو لا يجوز ان يكونوا من ركنهم ولا يرد
 ولو كان يحور روحه في يومه يعرفون انهم لا يحور صلوة و وصل على بحمد الله عز وجل
 ليس على فقه لا يحور في يومه يعرفون انهم لا يحور صلوة و وصل على بحمد الله عز وجل
 فان لم يسطع النعمه اسفل على ظهره نفعه بعد ان يوضع وسادة تحت راسه
 حتى يتكلم من الاماء لان حصة الاسلام نفعه لانها من الاماكن التي
 المرض كما قاله حافظ الدين رحمه الله فان سلك المرض مضطجاً امامه فيها
 والعجم ان يمتنع وضوءه كما في الوجه قوله وان اسفل على وجهه
 ووجهه الى القبلة وانما حو في وجهه لا يمين ويجعل راسه من قبل
 المشرق الى ان لا يرى من قبل وهو لا يستعمل في يومه عند خلافه انما هو
 رحمه الله لان اسان اسفل يقع على الكعبة حالاً او الاشارة الخطم
 عليه الحان نعمة وراة في يومه يعرفون انهم لا يحور صلوة و وصل على بحمد الله عز وجل
 اولي فان لم يسطع الاسفل على وجهه الا من سلك وجهه الاسفل قوله
 وان لم يسطع الاماء راسه اخر الصلوة فيه اساره الى ان لا يسطع الى الم
 هذه الحالة وان كان اكثر من يومه راسه اذا كان مضطجاً وهو الصلوة
 بهم مضطجاً في الخطب بخلاف المعنى عليه كما في الهداية قال في قاضي
 حان وفي ظاهر الرواية سقط اذا كان اكثر من يومه راسه الى ان لا يسطع الى الم
 لا يكفي لوجه الخطب لان محو رحمه الله ذكره النوادر من سقطت
 بداه من المرتضى وهداه من السابقين الصلوة عليه فثبت ان محو
 العبد لا يكفي وفيه وفي اخره من سقطت بداه من المرتضى وهداه من السابقين الصلوة عليه فثبت ان محو
 الزكاة سقطت مع وضوء الصلوة متراً اربع هل يلزم الصلوة
 نعمه ان كان محو اكثر من يومه وسهله ان لم يسطع الى الم

مع

في يومه يعرفون انهم لا يحور صلوة و وصل على بحمد الله عز وجل

مع

في يومه يعرفون انهم لا يحور صلوة و وصل على بحمد الله عز وجل

[illegible]

1890

[illegible]

[illegible]

[illegible]

لاستحوذوا

21

ابو يوسف وعبد الشافي واحمد ومالك عليا وصورتا هاهنا
ان من تجردت عن هذه طائفة اورز فقهه ولما اوصلا او وجدوا لا
اولا بعدت عن طائفة او شئ لم يرض او فقهه لم ياسب او ما امكنه
تسليمه لا تسليما فاعاد سكره من بعد فحينئذ
ويصوره كراعي فيرفع كراسه في خطه اللاذوه وقال الحارث
بمنه في انشاق الظن ان اذ اوصاها وقام اليها بالاورز
الصافي ففقد احد شقعي ومنه بالاورزها ولا يجوز ان
يصل بيني لها عند ابو يوسف ففقد شقعي ومنه بالاورزها
وكذا يصل على منه فاعاد ابو يوسف وكذا تسليما
الاورزها وكذا تسليما فاعاد ابو يوسف وكذا تسليما
الاورزها وكذا تسليما فاعاد ابو يوسف وكذا تسليما

[illegible]

1

الشك في انه ترك ركعة او سجدة فانه يجمع بينهما ويقدم الصلاة فان قدم
الركعة ففدت صلوة لاحمالها فان اكله فادانبت هذه الاصل

[illegible][illegible]

والصلوة

[illegible]

[illegible]

سپ

منه ثلثة أيام بها راون لبها لاله البلى المنة احة مكة
عبر وبقي بئنه ابنا فصارا مينة وذلك اذ احل النزل اليه
ولم يشط طسركا يوما الى البلى اخلوا عودا وصحبوا بالاسرعة
حتى لوبكو في المورالاد وفي الزوال وبلغ المرحلة وبزل
استباحة في مقام بصر البورالاد ذلك الى الزوال وفي
البورالاد ذلك كذا كذا بصر ما رايها في المادى واصل في
لان المسافر لانه لم ينزل ولا استراحة فنه وبانه لم ينزل
ان ما فرس من الفرس الى الان لا يبقى ذلك وكذا الدواب
ما حلت به في الاسرعة على السفر اخلوا عودا وبقي
رحله الله اقامة الزمان واكثر البورالاد والفرصة
بدر المدة ثلثة ايام ان الفرصة سرت لاذلة العرة وسعة
الوجه وكما في المسعة الا حال من في الامل والزوال وفي
الامل وفي المدة الثاني لا في البورالاد الى الرحال من
الامل والزوال وفي المدة الثالث الامل حال من عمر
الامل والزوال وفي المدة هذا ما ينصير اذ كان في الموضع
له اقل في المدة وانما استوت منه في السفر ثلثة ايام
لعله عليه السلام مع الغم وبدا لسبله في السفر ثلثة ايام قال
عن الفرصة في الحنف من ضرورت عوم الفدي وكذا في المدة
سواء ان السفر يفتى في كل ما ينس من استباحة الفرصة
كان مع السفر في ثلثة ايام فيمكن من ذلك ان اشك الفرصة
حكم حمله في اقل من السفر في ذلك العمل اذ كان في
حكم السفر في ثلثة ايام لا بل هو في الضرورة تنقذوا في
مدة السفر ثلثة ايام لانه لا ينزل وان لم ينزل في السفر ثلثة ايام وانما
سواء السفر اقل من مدة المدة وعن الفرصة رحمه الله الشد والامل
اي نلت ما حل هو وبث من الاول اي عند وقت ما حل
مريت من الجدي ويلا في ايام لان المسافر من كل ما حل
ما حل من وقت وقدمت في مدة السفر ثلثة ايام

[illegible]

الركبان

القصص الثمانية والعشرون **فصل في المسألة الأولى** من ادعى بوجوب
مع كذا في النهاية **قوله** ولا يجوز الزيادة عليها قالوا قلنا
ولا يكفر بوجوبه وقضى السابق لقصصنا لعمدة اذان وارادوا بها
مذاهبنا لما يوجب اوله ذلك ان القصص مذكورة في
مسند الثوري واخره قوله تعالى فليس لجماع ان يقرروا
في هذه المسألة **قوله** فبعضهم يوجب حصة
للعقل الاجماع يذكر اللاحقة لا الوجه كقوله تعالى الاجماع
ان ظلمتم والشواهد انك انما شأنا كان الشايعان ومن رضي الله
عنه قال مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كانا نعلم ولا نأمن
ولا نأمن ولا نأمن وقال تعالى فليس لجماع ان يقرروا
الصالح ان حصر فقال عليه الصلاة والسلام قد نصدد الله بها
عليكم ما قبلوا فصدته فصد خلق العصارا الجبل وساء صدقة والمصدق
في بعضه **قوله** فبعضهم يوجب حصة لا يوجب حصة وقالوا
رخصة شرعت للمنفقين في هذا كقاي الصوم وكقاي الجمعة
مع الظن ولا يوجب حصة لغيرهم **قوله** انما يوجب حصة
وليس كاي لا يتخير لاجل المنية والتمس ما روي عن ابن الحسن
في زور مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عزابات فلم يرضى
لكنه حتى رجع الى المدينة فبحث عن رجل من بني النضير
حي رجع الى المدينة وقد انزل في صلاة الفريضة ان ترك من
الساكنين شدة ووجهه وانها عذبت وقد نصد الله بها
فقد خالفنا السنة واب ومن ابن سعد في المسألة قال بعد ذلك
الولي نعم وكفى واما القائل **قوله** ان ابن عمر قال من انقص
في اوصاف من ترك القيام الى الصلوة او ترك الزكوة او الحج او
الايام والخوف العدو ويزيد عليه بالخوف ونقص اوله انقص
عنك بالخوف بالاجماع واما غيره من انقص من اوصافه
لا وجه بعد خوف **قوله** وارجع ما وجدته من غير

فهو دلالة لانه امر بالقبول ولهم للوجوب ولان هو صدق بالقبول
 بالواجب والذات فليس يحكي الصدقة بالذات فتكون اسما لها
 لا تزد بالذات كالصدق بالخاص والخاص فاعلى اسقاط ولا تزد بالزيم
 وكذا هذا وما قبله لو كان قوله دلتين كان لا يتغير لاجل الغير
 فكل الجملة فان قرئ الامام فيها تغير لاجل المومنان وقصد دون
 المومنان وبسبب القوم يصور كقوله واما الخواص على ايمان
 بالصورة فقد ذكرنا ان ترك الابدال يدل على التعلية والصورة يدل
 وهو الصافي لا يلزمنا ايمان بالصورة كذا في النهاية واما فان صلي
 اربعاً وقعد في الثانية مقدار الشاهد اربعة ركعات عرفته وكذا
 الاخرى ان له فاعلة اعتباراً بالغير وبصيرتها بغير الازمان وهذا اذا
 احرم ركعتين اما اذا نوى اربعاً فانه يبي على الخلاف فمن احرم الظهر
 سجد ركعتان وقصد نحو صلاة عند القيوميت وعند غير فقد لا يكون
 فرضاً ولا نفلاً لا يجمع بين الفرض والنافل فبعضهم يفتي بطلانها
 نفلاً وليس وان لم يقعد في الثانية مقدار الشاهد بطلت صلاته
 لا لحالها فاعلة بما قبل اكمالها كما اذا كان حائضاً في صلاة الفجر فاست
 التا في صلاته تاماً ويكون الاثم ومضاه وهذا ما لم يقعد ثم
 من ان الفصد اعزبه ومنه تسمية وفي النهاية لو انه لم يركعت
 الفصد هاهنا واما في الثانية فتوى الاقامة وانها اذا مضى ز
 صلاته عند انقضاء وقت الجحدي ولو ان سافر اصل المكتوبة
 ركعتين وقراهما وشهد بنو نوى الاقامة قبل ان يسلم او نوى
 الاقامة بعد ما دام في الثانية قبل ان يقعد فالحج فانه محتمل
 وسيدنا ابن لا يبعد تخلف من يروي هذه حديثه بغير صلاة
 تام الى الثانية بنية الطهور وهو لا يوجب سبب الفرض وفي الغرض
 بعد الفصد ابن فان ساسه وان ساسك ونفلا ابن
 سجدة مبنوى الاقامة فانه لا يتغير فريضة الازمان ولكنه يفتي انها
 حتى يكون ركعتان بمضمونها ونقصه فكل من لم يركعت

تام ولا يجب عليه قضاء الشفع الثاني وهذا فريضة الثالثة وهذا اذا
 وعرف ان الله على كل شيء قدير واما فاقصد فانه يحسنه فصل
 وعند فريضة الغداة والوجوه ولوانه لم يشهد حتى قام الى الثانية
 يروي الاقامة فانه يجوز ويجوز فريضة الازمان احكاماً فريضة
 ان لم يركع عليه عاد الى الشاهد وان اقامه لم يركع وهو في الصلاة
 في الركعتين الاخرتين بالحداد ولو قام الى الثانية ونوى الاقامة بعد
 ما سجد ها سجدة لم يركع وقصدت الفريضة لاجل ان لا يفتي ما قبله
ابن عند وصار ركعة كاملة وهي لا تجزى الركعتين وبسبب اليقين
 اخرى فيكون اربعاً مطروحة على طبعها واما على قول محمد لما قصدت
 الفريضة اربعاً فمما تجزى فلا تسلم الى الطهر ولو انتم الطهر وركعت
 الفريضة وركعتين وشهد بنو نوى الاقامة قبل ان يسلم او قام الى الثانية
 بنوى الاقامة قبل ان يقعد ها سجدة فانه يجوز وقصد اربعاً فمما
 ويقال في الاخرين فضا من الاولين وعند محمد لما ركعت الفريضة وركعت
 منها اوق ركعتين فقد خذلت ولو قد الثالثة سجدة بنو نوى
 بالاطماعة بعد سجدة بالاقاض ولا يعود الى الجواز لانه خطأ للمكبر
 بالطهر قبل اكمال الفريضة ولكنه يفتي في الثانية ركعة من
 يكون ركعتان بطريقاً على طبعها وعند محمد لما قصدت الفريضة فقد
 اربع ركعتين كذا في الجحدي ابن ابن سافر محل معضل
 في سجدة واحدة على سبيل سجدة بنوى الاقامة بنو نوى قد
 ما نوى تجزى فريضة الازمان ولو خرج الوقت وهو في الصلاة فشر
 نوى الاقامة بعد ذلك لم يتغير فريضة الازمان وفي هذه الصلاة
فصل من خرج مسافراً صلى ركعتين اذا قارن بوقت الفريضة
 الاقامة تغلق بدخولها فتعلق السفر بالخروج عنها وهذه الاشياء
 كذا في الحديث يعني بالاشياء ما روي عن علي انه خرج من المسجد يريد
 السفر فحان وقت الفريضة فمما هو مقرر في حق امامه
 فقال بنو نوى حادراً عند خلع عرقه فخرجت من المسجد
 المصلاة فليس يجب فريضة اذا قارن بوقت الفريضة من غير ان

[illegible]

22

[illegible]

خرقته فيقول كان واثب بعضه بصره فثب لأنه وقع المتواضع
 من الأمانة وسير يفتح لأمانة حدثنا محمد بن عبد الله بن عبد
 كان يتبعها في الخدمة فان العبد يصلي صلاة فبها أحرار الذي
 بوى الأمانة وأد أحرار الأحرار في إذا بوى الولي الأمانة والبر
 العبد بذلك حتى على أيا أصولة المسافر فخره بذلك كان عليه أحرار
 أصوة وكذلك سره إذا حرره وجهه بالأمانة فخره الأمانة
 أو يوسف ويحذر ألام العبد وكذا في السر وبوى الولي الأمانة محبة
 حتى يورثه على ركنين كركن عبيد در ملك عبده ولا تركه في
 مع مولاه فبانه من مقيم والعبد كان في الصلوة ينقل فخره أحرار
 همام من محمد انه لا يجب على العبد أمانة ولكن الصلوات إذا لم يعل
 أمانة الولي وأد ألام العبد مولاه ومهما جماعة من المسافر في أصلي
 وكفى بوى الولي الأمانة محبة فبانه في حصة وجوبه ولا يظهر في حق
 المعروف قول محمد يصلي العبد الركنين وعدم واحد على غيره يوم
 الولي والعبد يتم كل واحد صلاته أمانة فبانه أمانة العبدان الولي
 بوى الأمانة فانه بعضه يقول بوى أمانة العبد فبانه أمانة
 ور - الخبر يوم روي في خبر أن كانت رجعة فكل حكم الرجعة
 والعون فبانه وإذا كانت بابتة فالعون لها قول وأد ألام المسافر
 وصاله القيم مع بقاء الوقت أو الصلوة أربعاً أو أد ألام وأخرها
 كانه التزم باتباع الأمانة بالأمانة ولا يفرقه فخره إلى أربع للتعبد كما
 تنبيهه الأمانة لأصل الخبر وهو الأصل بالسبب وهو الوقت
 وكان الأصل الصحيح فوجب أن لا يسيء بقاء أو بقاء الصلوة فبأن
 بالأمانة كانه بوى الأمانة لأن الحكم كركن عبيد فبانه أمانة
 بواره أمانة الصلوة فبانه صلاته كركن لاها أمانة أربعاً
 صهي الأمانة فبانه بقاء الأمانة الأولى وهذا بخلافه أو أمانة
 بنية الفصل أو بقاءها فبانه بقاء أربع لانه هناك بالشرع
 بقاء بقاء صلاته الأمانة وصاله أربعاً وبه لا يفرقه فبانه
 الأمانة بقاء أو بقاء الصلوة بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء

منه

فإذا أذنت المشايخ صار كانه لو شمر وصلوه أصلاه فان قيل سلك
 على ما أضاف في المم للمسافر فيثبت الأمانة المسافر أصلاً فالمسافر
 لا يفرقه إلى الأمانة مع الأمانة ولا أصراً ولا في القدي بالخليفة
 المتوفى في الصلاة للمسافر فبانه للمسافر أصلاً كانه للمسافر أصلاً
 الخليفة صفة الأمانة حتى يحب على الخليفة أدباً يمكن على الأمانة
 الأول حتى لو ترك الصلوة الأولى فبانه للمسافر أصلاً والمسافر في
 وكذا العبد السجد بحسب الميم ان بقاء الصلوة من غير من غير
 اقتداء بهذا الخليفة كما كان حاله مع الأمانة الأول حتى أمانة
 فيما يقضون فبانه صلاته من الأمانة في موضع يتم الأمانة كانه
 في موضع يتم فبانه اقتداء في النهاية فبانه بقاء الوقت بقاء
 ان يكون عدد بقاء الخليفة وكذا إذا أذنت مسافر بقاء في
 الأمانة الأمانة كونه وأبهر جملة الأمانة بقاء في القدي المسافر
 بالمقيم ولم يشر الأمانة بقاء في القدي عبيد أو أساها وبأمانة
 المسافر قبل بقاء صلاته المسافر وقبل الأمانة في الخبر فبانه
 المحبة لو ان مسافر لم يشر في موضع فبانه على ركنين فبانه
 ان يشر بقاء واحد من المسافر بقاء فبانه بقاء بقاء بقاء بقاء
 الأمانة فبانه بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
 وصاله من بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
 فبانه بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
 أو أمانة بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
 ولو ان المم أمانة إلى القضاء بوى الأمانة الأمانة ان لم يشر هذا الميم
 كانه بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
 صلاته وإذا قيد بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
 فبانه بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
 والأمانة الأمانة حتى لو لم يشر بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
 وان دخل صفة بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
 وبها بقاء أمانة بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء

ما رمى معاً انه ينفذ في وجهه دون وجهه لانه مقتد بجم الغزاة
 عليه وبالنظر الى كونه متفردا يستحق له القراءة لان الكلام والركن
 الآخرين بعد اداءه في الغزاة في الاولين تحدد اركان الغزاة بين
 كونهما رايسا وكونهما نسخة كان الاحاط في الترتيب بخلاف المسبوق
 فان حكم قراءة بين الغزي والدعة كان الواجب عليه ان يقرأ بها
 لان قيس الغزاة لم يصر مودا في حقه وتكرار القراءة بعد الصلوة كذا
 في الحواشي وتقول في كذا كان الايمان به اولى ذكره بلفظ الاول مع ان
 الغزاة وقيل على المسبوق لانه اذا لم يقرأ بعد صلاته كان معناه يكره
 بلفظ الوجوب لكنه ذكر بمقالة ما ذكره اولاً وقراء الغني بعد
 فزع امامهم المسافر للظن الى المسبوق نفسه ان جمله متفرق الاول
 من جمله مقتدياً فتضمنه القراءة حتى لو تركها فسدت صلاته فقرأ
 فام الممنون الى الامام يقرأون وحدها فان اتى بعضهم
 فقلوا الامام منهم جازين وصلاته المقدس بدفاعة ولو صلى
 سائرهم سواها كانوا في الغزاة لا يقرأون ما بعده **قوله**
 في حقه ان سائرهم بعدوا عن صلاته وان لم يقرأوا
 وسرهم سائرهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 ركب وصحبتهم صاحب وان التمس على الله عليه وسلم دخل مكة وتجر
 سائرهم صلاتهم سائرهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 وقوله ان سائرهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 فليست هذه الرواية بحاللة لما ذكره في بعضه من الاصل
 بايام لا يدري انه منهم او سائرهم لان الظاهر بانهم سائرهم
 فقد ذكر في المتن ان سائرهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 يدرون انه سائر او منهم فثبت صلاتهم وقد اتي في ان الذي
 بايام ولا يدري انه منهم او سائرهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 دل على انه منهم وانهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 كان قوله ان سائرهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 كانوا عاينين انه منهم كان قوله ان سائرهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم

ان الرمي بحاله فما وجد التوفيق بينهما **قوله** كذا رواه محمد بن
 علي ما دأبوا امر الامام على ظاهر حال الاقامة والحال انهم لم يقيم
 على الركعتين ويقرأون في ذلك كسائرهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 بعد الصلوة بحاله كان هذا وهو جازان او ان لم يقرأ بحاله وقت
 الاقامة والدليل عليه ما ذكره البيهقي في حقه من حقه من حقه
 ركعتين في صلاته وهو لا يدرون من حقه من حقه من حقه من حقه
 النور فانه سواد كانوا معينين او سائرهم لان الظاهر من حال
 من كان في موضع الاقامة انه معين والظاهر من حال من كان
 في غير خلافة له في ان من كان في دار الحرب اذا لم يقرأ بحاله
 يجعل من اهله ارا لحرب بخلاف ما اذا كان في دار الاسلام فانه
 يجعل من المسلمين اذا لم يقرأ بحاله واذا كان هذا الامام معينا باقامة
 الظاهر فثبت صلاته وصلاة عجم الغزاة من حقه على امر الكوفي
 وذهب فان سألوا فخيرهم اياه سائرهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 سائرهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 امور انهم من لا يدرون انهم من حقه من حقه من حقه من حقه
 ان يكون قوله ان سائرهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه
 اصلا صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 سائرهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 الشكل وضاد صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 مقيم اولاد دون بحاله وهو سائرهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 حلالا لانهم على الصلوة كان قوله بعد ذلك زيادة اطلاق ما به
 سائرهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم صلاتهم
 هذا بخلاف حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه
 كما فعل على حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه
 جازان لو يقر الاقامة ثم قال ان الثالث قام صلاتهم صلاتهم
 قوله واذا دخل الماشركه ان الصلوة وان لم يقرأ بحاله

في حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه
 في حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه
 في حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه من حقه

[illegible]

۴۴

[illegible]

فلو لم يفرق في صلاها قبل العشاء لم يجز ولو صلاها بعد التورع وكذا
الدول هو الذي عليه عمل السلف وصحبه أجمعين الراوي عن أبيه السليل
فإن آخر ما كان بعد نصف الليل المصنف وفاته بعضهم لا بأس
به وهو صحيح ورويت البرزوخ عن وهب بن أبي أنس
عن جماعة قالت سمعهم يقولون إن أدامت الزاوية عن وهب
بعضهم عن وهب بن أبي أنس عن وهب بن أبي أنس عن وهب بن أبي أنس
ومسان وكان بعضهم لا يفرق وهو الصحيح وقال بعضهم بعضنا لم
نفرق بينهما في ليلة السجدة وذكرنا أن السجدة عليهم سبع من السجدة
الماضيه فأرادوا العشاء في الراوي بكره ولو صلى العشاء ثم روى في الروي
أما البرزوخ فإن ما رواه العشاء كان على جرو صوته فإنه بعد العشاء والراوي
ولو أنه روى عنه أو بروي عن أحدنا لما فيه قال بعضهم روى
مع الإمام بروي عن أبيه من الراوي بعد ذلك وقال بعضهم يصلي
الراوي أو لا يفرق بينهما في المذخر فوالله في رواية عن وهب بن أبي أنس
الآن وقت الراوي بعد العشاء قبل الزاوية وقال عامة السماع والأصح
أنه بعد العشاء إلى آخر الليل قبل الزاوية إلا أن أقر استعد
العشاء إلى المذخر وقال جماعة من مشايخنا في جمع الليل إلى طلوع
الفجر قبل العشاء وبعد وقت الراوي لا يصح ما في الليل فكانت
ولم يبين ذلك منه صاحب بروي وإنما هو من السجدة أو التورع
فإن صلاها قبل العشاء أو بعد التورع لم يرد على ذلك ولا في الراوي عرفت
بعضهم عن وهب بن أبي أنس عن وهب بن أبي أنس عن وهب بن أبي أنس
العشاء قبل الزاوية وقال الإمام أبو علي السبكي الصحيح أن لو صلى الراوي
قبل العشاء لا يكون الراوي ولو صلى بعد العشاء وبعد التورع وتكررت
راوي وحده ولا يصح البرزوخ في جماعة في غير شهر رمضان إلا ما عدا
وجه تحت وجهها في جميعها ويروى عن أبيه وأما في غير
الحاجة غير موصولة ليعمل العشاء جماعة في غير رمضان وأما في
شهر رمضان فالزورع أصح من أدامتها ومنزله هو الأصح لأن
حرره في الله عنه كان موافقاً للزورع في التورع بخلاف الزورع جماعة

بعضهم عن وهب بن أبي أنس عن وهب بن أبي أنس عن وهب بن أبي أنس

بعضهم عن وهب بن أبي أنس عن وهب بن أبي أنس عن وهب بن أبي أنس

بعضهم عن وهب بن أبي أنس عن وهب بن أبي أنس عن وهب بن أبي أنس

في شهر رمضان وعن قول الشيخ لأصلي التورع جماعة يعني بذلك أنه لا يجوز
والتاسع إذا صلى التورع مع الإمام في غير رمضان لم يرد ولا يصح ذلك
وصحبه الأكابر من هؤلاء الأئمة في رمضان فقد روى أن أحدهم روى
السنة صحتان بحسب الأئمة في رمضان أحد في شهر من شهرين
الغالب وليس في الإمام ورواه في الراوي وصحبه إذا تأخر
فأبى حيداً لا يخرج من وراء الزاوية تأخر ما في مائة وأربعة آلاف ملك
وأذا فرغ من الجمعة سمع أن تسمع في حرق سبلاً المحرم وما سمعته
السلف وشعروا بعهده على السلام بحسب الإمام الحلال والرجل فلو أن
ها قال افتاح الزاوية وسمعت من طلوعه من مصرف المني فليس فيه
الزنا أنه ساعه من التكامل عليه الملكة حتى يضيء وأنه ساعه
صحتان من الليل ملت عليه الملكة حتى يصبح وأما ما ذكره في السجدة
أن يكون تحتها ولد الليل وأول النهار كان عن رضي الله عنه بندي
له الجماعة وبحسب قوله الحسب وفراة الزاوية أفضل من أن يكون
لحاصل الزاوية أن يحافظ على ولده لئلا ينهار وسفل وحصل وهو
أن يكون الثاني في صلاة الحسب والتدبير ولكن ما كان الكا عند الفراه
صحة القافين وشعنا أن الصالحين ولا يأسر بالزورع بعد الزاوية
لأنه أفضل بشرط أن لا يرد في غير من حصل وأما ما روى
أن الليل في الحسب كونه بعد ذلك في غيره من شرائط الكمال
لا ينشأ به وأما الزاوية والامار بما روى ويرد في شرائط الكمال
ويؤخذ الثاني وأما قال سال الله أكبر من الزورع الرجوع من شعنا
بالزورع العيني في ذلك ولا يجوز

هذا من باب أسأله في شرطه وأخوف هو الزورع وأما سببه
مأخذه فكانت السجدة جماعة في الصلاة مستمرة في رمضان
وكان ماضياً وكذا أصلي الخوف شريف بعد ما في الخوف مع العمل الم
فإنما ما ياب لكه ديم سماعه كمن كثر في خوفه وهو
صلاه الخوف مختلف في شرطها وأما ما قيل في خوفه وجه الله
لست مستمرة في وفاء الله تعالى بشرطه كون رسول الله صلى الله عليه

بعضهم عن وهب بن أبي أنس عن وهب بن أبي أنس عن وهب بن أبي أنس

بعضهم عن وهب بن أبي أنس عن وهب بن أبي أنس عن وهب بن أبي أنس

وسلم فهو فقال وأدركته فقالت هو الصلوة لله وأدركته
 إذا اشتد الخوف صورة اشتد أنه أن يحضر العبد ومحت بروية ثمانية إلى
 استعجاله حتى إذا انصرفت جعل العبد وعليه ولوراد أسود فطوى رداءه
 وصلوا صلاة الخوف فأنسب أن كان سواد العبد وقد ظهر أن سبب
 تركه أن هذا يصير حاله يعرفون ظهر له سواد الرأس وعرفه فظهر
 أن سبب الترخيض لو كان سواد الرأس فلا يحضر فهو صلي وهو وإن ظهر له سواد
 الرأس وعرفه فقد ظهر أن سبب تركه أن الخوف من عداوهم وأدركته
 أو عرف نفسه جعل الإمام الناس طائفتين طائفة إلى وجهه العبد
 وطائفة خلفه فالت في النهاية هنا قد والى الناس عنه ما فالت وهو
 أن هذا الفعل إنما يجزئ له أن لو تدارع الضوم في الصلوة خلفه
 من غير أن يكون عواذ من اتصال الإمام من يجعلهم
 طائفتين فامر طائفة يقوم بإداء العبد وصل في الطائفة إلى وجهه عام
 الصلوة يوازي رجلا من الطائفة التي يراها العبد وصل في هو تمام
 الصلوة وغفت الطائفة في ذلك وراء العبد وتما ذكره في
 ذلك لا يعرف فلا يوجد من كلهم إلا أماما واحدا ويكون الوقت
 ودعاؤه وكذا يوسف سره صلاة الخوف في زمانها وقالت
 لو كنت مشيرة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الله تعالى
 سره لو بعد فهو فقال وأدركته فهو فقال وأدركته فهو فقال
 كما لو يكون في خضبه خلفه لا يعرفون خلفه وهو إذا رفع
 هذا بعدة ولكن أن القضاة تعني أنه عنهم أقاموا بعد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم روى ذلك عن سعيد بن أبي وقاص وأبي عبد
 الرحمن بن عمار بن موسى الأسدي بن عثمان وكنى سعد بن
 أبي وقاص جاري بن محمد بن عثمان ومعه الحسن بن علي بن جارية
 بن الباقى وجماعة من الصحابة فصل في صلوة الخوف ولما ترك
 عليه أحد منهم فعل جعل الإمام ولا نسبه وهو الخوف جمع بعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا في حياته ولو كنت مشيرة صلو الخوف
 لصل الفصل خلفه لأن ترك الصلاة في الخوف في الصلاة وحده وأما

يعرف من ذلك أن هذا الصلاة الخوف في الصلاة وحده وأما
 يعرف من ذلك أن هذا الصلاة الخوف في الصلاة وحده وأما
 يعرف من ذلك أن هذا الصلاة الخوف في الصلاة وحده وأما

خلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ففصله ولا يجوز تركه العبد إلا إذا
 الفصل وحقق لأنه إذا اكتسبت من غير ما اكتسب لأنه التوبة
 تعالى حديث ما لم يصرده فظهره وذكر كون الحائض التي صلى الله
 عليه وسلم ولا يخص به سببها التي إذا طلمت النساء قوله تعالى
 بعد الطائفة ركعة وسجدتين يجوز عند التي على أن تضع ركعة
 تعالى وليكنه وعبره شكركا وله على الصلوات والصلوة الواسعة
 وقائمة الفصل في الصلاة أن ركعة من ركعة سجدة الأثرى أحمد
 في حياته أن لا يصلي بذلك فإن لم يشاء بعوله وسجدتين قول
 وأدركته رأسه من الصلاة الثانية صفت هذه الطائفة إلى وجهه العبد
 وسجدتين فإن ركعوا في قصصهم طلت صلوهم لأن ذلك وقت على كل
 قول وحلت تلك الطائفة الأثرى فصل في ركعة وسجدتين
 وسجدتين ولم يصلي لأن صلوات الإمام وكذلك قوله وهو أن
 العبد وحاشيت الطائفة الأولى فصلون جدا ركعة وسجدتين بعد ذلك
 لأنهم لا يخوفون وأدركته من حشرهم فسدت من حشرهم
 شهيد أو صلى لأن صلواته فذلكت ومسا إلى وجهه العبد وحاشيت
 الطائفة الأثرى فصلون ركعة وسجدتين بقراءة الأهر من ركعة
 حاد ثم أراه صلت من حشرهم صلوهم وشهدوا وصلى وهذا إذا
 كان الإمام لا والقيم سام وقان كان الإمام ساما وحشرهم
 صل الطائفة الأولى ركعة وسجدتين وشهدوا ولا والله أن ذلك
 من صل تركي الأولى فصل في ركعة وسجدتين بقراءة الأهر من ركعة
 ركعة والأثرى فصل في ركعة وسجدتين بقراءة الأهر من ركعة
 الأثرى لأن الجماعة الغدود غير موصلة للرداء وروى الحسن
 الأهر بعينه فبقراءة هذا الأثرى وشهدوا على الظهر وعلى الأهر من ركعة
 الفتاوى فاصد الرضوان الخيم حلف الإمام المسافر إذا قام إلى أمام صلو
 لم تفره القراءة فيما بين رداءه وأدركته فاما فيكم المبرك كسوق صلي الإمام
 فله وأدركته فيما بين رداءه وأدركته فاما فيكم المبرك كسوق صلي الإمام
 فله ليس على ما يروى ولا على أن كان المبرك كسوق صلي الإمام فله

[illegible][illegible]

مجلس في سنن الترمذي

مجلس في سنن الترمذي

بالهاء القليل من شجرة على ساقه الا ان في اليمين بالهاء الدراج في كل مرة
 سويته على يد اوله وثانيه فخرج وشاهد على من يركب
 الرقعة على شخص في كل المثل الى الله ومن لم يحج النجاشي يورث
 صافي الماء الا من غسله قال في الخبر في اواخر في الماء اوبان الزاوي
 فاما ان كان ميتا والمطر عليه فانه يغسل في جمده لك ولا تحرق ذلك من
 غسل ارجل في ميتة وفي ماء الكبريت توصف في موضع وركب
 ذلك غسله لان غسله ماء وحيد على الاضراس يغسل به كدم يخرج
 ولوص الماء في الميت من اوص في الماء الحار من جاز وان لم يوص
 غسل المسك في الخمر في قوله ويجبر من وتراى جبر المحرم ان اراد
 غسله ولا يرد غسله على الخس قوله وعلى الماء بالسدر وعلى الورق
 او بالخرق يعني الانسان في كل الحس وهذا هو الغسل عندنا وقابل الشاوي
 غسل الماء بارة لسكان الماء الحار طلاء في ازالة القرون والسدر والخرق
 لها باين في ذلك وصحة الايمان بمسألة ان غسل الميت شرب الخيط
 من الخمر وما تحرق في شطرين النار قوله ويركب
 قاله الدراج وهذا في نوع الطهارة قوله ويصل راسه ويغسله
 بالخطي وهرست بالخطي طيب الزخمة على الاصابين في الشفة قال
 في الكبريت عرو السدر والخطي من الناس من كره الخطي لان لا يحد
 السدر والسدر وروى النبي والمراد من شجرة الطافرة واحد كما لا يخبر
 وهذا اذا كان له شعر على راسه اما ان لم يكن له شعر في ذلك قوله
 يصح على شفة الاسرانه او السجدة عليه تداسعه اليمين قوله
 يغسل شفة الماء الدراج حتى يذهب ويصير ان الماء وصل الى
 على تحت من الماء في غسل الميت ان يدا غيابه قوله من شجرة
 على شفة الاغصان او السجدة عليه تداسعه الاسر فغسله بالمازولة
 حتى يتبعه ويرى ان الماء وصل الى ما على تحت من الماء في شفة غسل
 الميت ثلثا لان الماء ان التلات غسل بها الا انما وان غسل من واحد
 في غير وجود بقصود وهو دسا غسل من كسا
 في غير وجود من دسا غسل من كسا

طه سجدة فماتان خرج منه من غسل بحرا عن ثلوث الكبريت
 ان غسل على الله عنه لما غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم غسله
 يد سجدة فماتان من ما غسلين اثبت في رجليه يد سجدة
 ومات وروى انه لما غسل هكذا فاح المسك واللبث واستقرت لك الرمح
 قاله من قوله فان خرج منه غسله ولا يغسله ولا يغسله ولا يغسله
 الحديث في الجوه لا يوجب غسله فانه لا يغسل ولا يغسله ولا يغسله
 غسل ثلثا في شاة بعد من وموته واعلم ان غسل الرجل الرجل
 والثنا والشاة لا يغسل احدهما الا كفا فان كان الميت من الاشياء جاز للرجل
 غسلها والمجوس والمجوس في كل كالهول وتكون لمرأة ان تغسل رجلا
 او الرجل من وجها له ولا حلت بعد موته ما يوجب الشبهة من غسل
 او رجلا او اية فان حدث ذلك بعد موته لم يحل لها غسله خلافا
 لزموا ما هو فلا يغسلها اذ ماتت عندها وقال الشافعي ان يغسلها
 قال في شجرة اذ ماتت الرجل لارزعه ان يغسله ان روى ان
 حاشه وعلى الله عنها قالت لو غسلنا من امراسه ما يغسل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الا من واحد فان طلقها رجلا وامر في شفة
 الغدة يجوز لها ان يغسله لان الرجل لا يرسل الزوجة الا من
 احبها سواء كان ما اقام في الغدة ويحب عليها ان الرء وسطل
 عند الطلاق وان طلقها طلقه بائنه او طلقها او ثلثا ومات وهي
 في الغدة يجوز لها ان يغسله وان ماتت على الزوجة مازدت او قلت
 او رجعا او اياه لشهر في بحر لها ان يغسله عندها وقال زعمو
 لها ان يغسله امرسالة الرء فان كان لها ان يغسله وسأله
 لرسطل ذلك بعد موت معنى بعد وان لم يكن لها حال الرء ان يغسله
 لم يكن لها بعد ذلك ان يغسله لحدوث معنى اخر واحبها الله
 اعبر واوقت الغسل فان كان لها السك ان يغسل وقت الواة نحو
 خطو كك بعد موت معنى بعد وان لم يكن لها حال الرء ان يغسله
 لم يكن لها بعد ذلك ان يغسله لحدوث معنى اخر واحبها الله اعبر
 رجب احبها الله فان كان يغسله وسأله زعمو رجب احبها الله

وليس معه اراس لم يعل واد احد النصف ومعه الاراس اذ اكثر منه وليس
معه اراس فام وصل ولكن وصل عليه اما اذ احد النصف فغير
الراس او سوطا طول او طرفا من أطرافه فانه لا يصل ولا يصل عليه
ولا يعل في حرقه ويدخل لانه يودي الى تكرار الصلوة على الخب لانه
اذ اصل عليه لا يؤمن ان يوجد اليه فيصل عليه وقد قامت الدلالة
عندنا ان تكرار الصلوة على الخب مكروه أو يودي في بعض المواضع
الصلوة على الخب بخلاف تكرار الطلوع وصاحبه في ولان الصلوة
اذا شئت على الخب والصلوة اسو كراهة ولا حكمة والذي روي
في القاطع طاب من وقد يورد في بعض الكتب بالخبر فصل عليها
في انها بدعة من عباد بني اسيد بالخبر ان الرواية
احتملت في ذلك فروي انها اقلت بالجملة وروي عنه فان كانت
بالجملة فعلمهم ليس بخبر لانه يرفع اهل الرد واجماعهم
ولا يعتد بافعالهم وان كان تركه فلا يعلم من هي مكة بعد من روي
ولا يعتد بفعلهم كذا في اكثر من موضع في الخبر وفيه من الكفار
وكذا جمع حازنه وروى عنه ولا بأس ان يعود ادا مرض ويخرج منه
اسلامه وتروي ان انا طالب لما مات جاري رضى الله عنه الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان عمت الصائحات فقال
اوجب وصليته وكشفه واراد انا الصلوة في مولاه واسمعان
وكذا لا يعل في الخب حذو كبره مودة بخلاف الخب والخب
فانه يجوز له ان يصله وتكسب في جهانه فلما بعد مودة واذ امانا انهم
والخبره بالخبر والصلوة في موضع تركه الحلال فمعه ما يصح بالخبر
من الصلوة والخطوة واقل من يعل وجهه ورأسه وخطب عندها
لانه يوجب نعمة حرمه وروى في بعض النسخ في رضى الله
ولا وجه الحرمه ولا طمان واذ الخطب موق النبي وموق الخب
ويعل من رضى الله ويخرجون كان لا يعل على غيره
وصل عليه وسوى بالدهم الملبوس وان كان لا يعل كذا في الخبر
يصل عليه ويصلوا لان الحكمو القالب واما الذي ان كان اكثر

سورة دفنوا ومعاها الملبس او الوبر ان الكفار منهم وان كان
الغلبة للمشركين او كانا سواء لا يعل عليهم ويدفون ومعاها
المشركين وقيل عدوهم من طاعت وسوى من رضى الله
ولا يصح واذ اصاب الكافر وهي حامل من صل قبله في ربه ويا
صل قبله من رضى الله وسوى من رضى الله وروى
وجب غسله وتكفينه والصلوة عليه لقوله عليه السلام صلوا على من
قال لا اله الا الله وان هذا الرجل فقه او يعل عليه السلام فقه
وصل عليه وفاته الامام احمد لا يصل عليه وقال ابو زرعي من قتل
نفسا لا يصل ولا يصل عليه لما قد منه في ولدا الزنا واذ امانت
الحامل وتحرك الولد سقط جوفها من الحجاب لا يسر واحرجه الولد
لا يصح الا ذلك لان حرمة الخب اكد من حرمة الخب وقد فعلوا بوجهه
رضي الله عنه ذلك وعاش الولد واذ انشئت الميت واحلقت ان كان
طريا ولم ينفق فانه يكفن كباقي النساء وانما ويدفن ولا غسله
ولا الصلوة عليه ويدفن هذا الكفر بان من جمع ماله وان كان عليه
من الا ان يكون القرابة قد قبضوا التركه فلا يرد منهم وان كان
قد قسم الميراث لم يرد على اوارثه واذ القرابة واجحاب الصابا لان
القرابة واجحاب الصابا الجانب فلا يرد منها الكفن وادس في موضع
واحد صلته فانه يعل في ثوب واحد ويدفن ويكون ذلك الثوب
في ثوب واحد وسوى من عاتق صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعض ثوب واحد لا يوجب بوضوء ولا تغسل ولا يبرء من غير
اولى ان لا يوجب ذلك قوله ثوبين ما في ثوب او يوجب
ما في ثوبه لانه اذا الوصف وكفى ثوب الكفاية قوله ويصل
واصله لان كفته واجبت ثوبه وعل الحنوط في ثوب
ورأسه وكذا في ما وجدته وان لم يكن حنوطا ليرى ولا بأس بان
الصل في الحنوط غير الزعفران والورس فانه لا يبرء الا اذا كان
في الخب ويصل اليك في الحنوط وكذا الصلوة وفاته حنوطا وكذا
لا يعل الميت باليد لسماذوي عن علي رضي الله عنه انه قال

وتو حبيب انور في بدر كبر قد زعمه صوته وبود و قد
نعصره لا كنهه في بلد كمن في بلد له المستون وقيل لا كنه
بعض الكناه عند هذا المثل وكثره الورنة اولى وان كان في
المثل كثره والورنة قد فكل له اولى قوله واذا اردت ان
المعاني عليه انما وابا الجانب الايسر فهو عليه من الايمن
في جانب اذ اردت ان يدان الجانب الايسر من الايمن فكلنا بعد
الموت وكيفية تكلم في الرجل ان يسطر المعاني طولاً وعرضاً
على الارض ثم يرفع اليك ويوسع على الارض فمما ترفع بعضه
الازرار من شدة الايسر على راسه وسار جيل من عطف من قبل
سنة الايمن كذلك في المعاني بعدد كقولك وككن
المراه في خمسة اثواب ازار وقصص وخمار وحرفه بربطها
نداما وهذا لقائه وهذا كغيره في جمعها والاولى تكون
الحرفه من اليمين الى الخلد كما في خمار وان لم تكن في
الصدر الى اليمين وكما في العرب الى اليسر واليمين
توسط الحرفه على اليمين فوق الاكفان وفي الجامع الصغير
فوق يمينه ويساره وهو الصحيح وتو قد لا كنه في جمعها
الارداه تحت المعاني فوق الازرار وانقص وهو الظاهر وفي
فوق يمينه ويساره في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
من احد طرفي كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
المراه بليل الدم اذ كان هو القصر ومحمل بها صغير من يمينه
فوق يمينه ويساره في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
الحرفه فوق الاكفان عند الصدور فوق اليمين ويكون القصر
تحت اليك كنه لان الظاهر في ربه وليس الخيل في ربه خلاف
اليمين فانه محمل الازرار تحت القصر قوله فاما قصره على يمينه
اثاب حار في الازرار في حار واللعاده وبترك القصر والحرفه
وهذا كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
واما الضمير فكن في يمين قوله ومحمل شعره على صدرها

يعني ظهره في فرق الدم لانه لشمه فاسم من الاشياء واما في
محمل على ظهره فاسم من الاشياء واما في
وبما في الاسرى ان من قال بان شمس حمره كعادته في
على وجهه لا على العارضة والموت تعطف الزميه قوله وكما
سرسه شعرا ولا يخذلان في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
والجمل وكنه اذ اسرح شعره الفصل مني فاحسن الودعه فنه
ولا معنى في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
اصون مواضع معناه التخييف اسرجونه شعره في كنه في كنه في كنه
اذ احدنا سببه وشايعه اندوه ناسته كما كرهت سرجه شعر
المستقوله والقصص فنه ولا شعره لان في كنه في كنه في كنه في كنه
بعدونه كالحثاق ولا يقال ان في ازاله الشعر والعطف نفاذ لان
الحق عام على ذلك حتى لا يتجمع كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
فانه في الهداية وفي الحثاق كان ذلك شطرا لاجتماع اليمين في كنه في كنه
شمالا واجنه رجلاه هل يحثاق في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
ويوضع على وجهه فانه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
ومن كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
يا بلوت الاكفان فان كان الغالب خفيه فكل بعد وان لم يكن
تركته في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
الاكفان قبل ان يدرج فانه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
كمن اشته وقت عليه السلام اذ اخرج من البيت فاجروا وراوا انوار
من الخمر ومحمل في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
ما في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
من كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
يا قصير الناظر ان عرف صاحب كتاب من ربه اليه وان لم يعرفه
كمن في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
تعلق من كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه
محمل كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه في كنه

ومن قبله علينا على قدر معرفتنا به في ذلك وقت قد كان
المرءى كلف في عهده ما ساء من كلف لا نمت له هوى
كثرت العورة قوله فاذا فرغتم من صلواته الصلوة على
المت بانه منهم الغرض قال الله تعالى ولا صل على احد منهم ما
يكذب ولا يهوى الصدق على ان نفس شعر سبوا على سبيل التوفيق
وتأثم بانه ايضا لان الصل عليه وسلم على المسلمين وقوله
صلوا على من لا اله الا الله ولا خلاف في ذلك وفيه رضى على الله
لا هاس احكام الموت فاذا قامت عا طاعة سقطت من اناس بالكلية
والذين وبسعة من الصل عليه الواحد والسا فمقتات واذا
لو كحصر المت الا رجل واحد بعين الصل عليه كلفته ودفنه
وبصل على كل مسلم مات بعد ولادته صغيرا كان او كبيرا ذكر كان
او انا حرا كان او عبدا الا الغاء والقطع لان النبي صلى الله عليه
وسلم على كل المني مع اختلاف احوالهم وقوله صلوا على كل سبي
واقول صلوا على الناس بالصل عليه السلطان اذا حضره
هذه المسئلة فمن شئنا احدثها ان الحق لا ولي الا الله عز وجل
انما الميت والناقي السلطان ومن قام مقامه او في الا ولا شيء
عاصر السلطنة وحصول الازدراء بالقدم عليهم وانما شئنا
ان نقتدر برام الله ليس كقدر السلطان بل ودفنه فاحاج
النبي رحمه الله الى ان ذلك فيه كلام موجع قوله السلطان
اذ حضره بل ولايته بالمشور ليعرف ان يور بها ليعرف السلطنة
لوقال فان لم يحضر مقتض قد برام الله النبي وبقوله فامام
الحي ليعرف انه ليس كقدر السلطان وهذا قد عرفت من
قوله فان صلى عليه غير النبي والاعلى ان اقوى ولا من الجميع
وقوله فان صلى النبي عليه لم يحضر ان يصلي عليه احد بعد يتيقن
سلطانا كان او غير فبه لا على قدر حق النبي حيث
حق لا الامانة ولم يجوز للسلطان اذ اولى النبي بالضرر ذلك
ويروى ان الحسن بن علي رضي الله عنهما لما مات دفع احد الحسن

يقول الله عنه في ظهر سعد بن العاص وهو انه يومئذ بالمدية قال
عبد بن ابي السفة فاذا ماتك في ذمته ان قد عرفتم اني و
من الويل قوله فان لم يحضر مقتض قد برام الله النبي وبقوله
اما السلطان فاحب قوله فالولي والفتاوى قال الحواشي
امام الحواشي من اب الميت ان يقدم من غير ان يقدمه احد
ويروى الحسن بن ابي حنيفة ان ابا ابى وجته وكنت قد امه الحواشي
الا باون الاب وعندهم الاب امام الحواشي من ما ابراهضات
وفي الكافي قال ابو حنيفة رحمه الله يصلي على الجارة امه الحواشي الذين
مصلون بالاحياء وروى الحسن بن ابي حنيفة انه يصلي الامام اذ
حضره على السلطان سواء فاض من اولى فان لو كحصر السلطان والناقي
وامام الحواشي في ذلك بل في الولي ان يقدم امام المسجد ولا يحضر
ذلك واحكمه ايضا با بعد امام الحواشي الا اقرب فالاقرب من
ذوي الاثبات او في واخبر الناس بالصل على الميت ولا للصغار
وللاقرصم ان يقدم على الاعداء من شاة لا ولاه للاعداء
فان غاب الاقرب فيمكن بقوت الصل يحضرون بالاعداء او في
وذلك بان يكون خارج البلد وهو المراد بقوله انشئ فان لم يحضر
مقتض قد برام الله النبي وروى الحسن بن ابي حنيفة
للاعداء ان يبعه فان شاي ولبان في دجاجة فأكبره من اولى
وليس لاحدها ان يقدم غير شركه الا بانه فان قدم كل واحد
منهم بحد على حدة قال في مقدمه الاكرام في السلطنة اذ
اجتمع وليان ودرجته قدم الاقدم وقبل الاسم فان قلص
ففي الصل او في الناس بالامانة عليهم بالسنة اجاز ان الحسن
مناخبة وهذا منه خلاف قلت الحق في الصلوة
المذكورة انه تعالى يقدم الاقدم لا اعرف بمقتضى هذا في
واما ما قال الحق لميت فقدم الاسم لا اسرع اجابه وهذا قد
عليه السلام ان الله سبحانه يريد بالناس دعوة وانشاء
من اجل الله تعالى يحترم في الشبهة السلام في النهاية الصادرة

بمصره الله كتاب العدة امام يحيى اول الصلح وذكر الحسن بن
ابيهن ان الامام الاعظم وهو خلفه اول ان حضر فان لم يحضر
فانما جئنا وفي ان لم يحضر صاحب الشرطة وفي ان حضر فانما
الحج فان لم يحضر فالأقرب فالأقرب من دوق قرية الميث ومن الزمان
الحج من من شايخا وهو قول ابويهن ومحمد بن الشايخ من قال
تأخر عن حج في كتاب الصلح محمول على ما اذا لم يحضر الامام الاعظم
ولا الحدين وذكروا فانه ابو يوسف والثاني وفي الميث اول الصلح
على المسبق كل على كل حال لقوله تعالى واولوا الارحام بعضهم
أولى ببعض وكذا بعد من بعد فقال ابويهن انما لا يسهل
فكان اولي بعد ثا على السلطان وغيره ما شاعل الكايج ولا يسهل
الحجاز وما لم يسهل وما القرب ارجى في الإحسان لانه اسبق على الميث
ولا يسهل ويجهل ان مات الامام الحسن ودم الحسن سعد بن العامر كان
واليا بالمدينة فاقى سعيد ان يقدم فقال له الحسن تقدم ولا
السهل لما تقدمك فاما نفعها بالانه فليست هي محمولة على ما روي
وانما نفعها بالانه الكايج فلا ولاية الكايج ليست ما يصلح بالانه
وانما يصلح بالانه حذر وهو الذي وفاء على الحج وفي وفاء ما كنت
انكا بالوجه من بر جاد ما عان وجه على الوقوف ولما نفعها بالانه
زوج ومزوج وكونه بن الحسن لا يسهل زوجة حتى لا يسهل
ممن ان كان من هذا الزوج سبغ له ان يقدم امامه فليست له وسكن
له ان يقدم على سبه وكذا لم يكن ما ان قدمت الاولى من الزوج
وان بعد ما وكذا مولى العتاقة ومولى الزلاء اولي من الزوج
لان سببه انفع ما يسهل وفاء الشافعي الزوج اولي ان نصيب
مولى العتاقة لان ابن عباس رضي الله عنهما صلى على امرائه وفاء
اما حق الناس ما وكذا ان عروى الله ما لما شاة امراته قال
لا والله كذا الحق ما حسن كانت حبه فلما ماتت فاستحق حقها
ولان الزوج حبه فذا نفعها بالموت وحدث ابن عباس محمول على
انه كان امام يحيى وكان لها اب وابن وزوج واسم هذا الزوج

فالان اولى وبهني للان ان يقدم وحده ايا امة الميتة ولا يقدم به
الارضا الجيد وقد سبغ لانس ان يقدم حق لانس
الاولية ولومات ولذا كتب ابو عبد الله ولا حاضر في اولية
للكتاب ولكن سبغ ان يقدم المولي وفي الفتاوى اذا مات الكتاب
من غير وفاء فالقبي الحق بالصلح عليه وان ترك وان ارسل كتابه
او كان الحال حاضر لا يخاف عليه الثلث فانما كتاب الحق
المولي وان كان المار غائب فالقبي حق بالصلح عليه ولما سبغ
العبد فالله الحق بالصلح عليه من ولية كذا في العيون وفي
ان قدمت دانت العبد وانه يسير روح من سهم من
الاب والابخ اولي من المولي لان الملك النفع يستقيم فان المولي
اولي لانه مات على حكم ملكه وعليه الفتوى وانه الحق في انشائه
ابوها واسمها فالله اولي عند الكل وفي الفتاوى ان يقدم المولى
وفي كذا في التزوج للميتة ولكن يمكن ان يقدم عليه ولا يصح
ان الابا اولي عند الكل فاق في الفتاوى يصلح على عتق ولان
حله لم يضر ولم يضر بذلك فان امة المولى فصل بعد العبد
المولي وان لم يتابعه ان كان المصل السلطان او القاضي او في
المصر وامام جليل المولي ان يعيد في ظاهر ارضه وان كان
غيرهم فله الاعادة قوله فان صلى غير المولي ان السلطان
اعاد المولى الصلح حتى اذا اراد الاعادة وقتد سبغ بالسلطان
لا ان اذ صلى السلطان فلا اعادة لا بعد ولا مقدم على المولى
قوله وان صلى المولى لم يجز ان يصلي احدهما لان
الفرص يتبادر بالاولى والثلث ما غير مشروط ولعل على المولى
وللثا اولي الاخرين بشرط المولى الذي صلى ليس له ان يعيد
لان لا لانه الذي صلى عليه مكنه ولعل على المولى ولعل
عليه السلطان وان اذ السلطان ان يصلي عليه بعد ذلك وانما
في حق مولا الامان على المولى فاذا سبغ الاعادة للموت
وحب ان يعيد الا على طريق المولى ولما لا يجوز للسلطان ان

والذي روي ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في هذا الموضع ثمانين سنة
 معناه ما هو قال الله تعالى وصل على من ادى امره هذا اذ قد
 الفصل في الصلوة على ائمة اهل البيت بعد الصلوة عليه وتذكرنا انهم
 لم يصلوا وان لم يصلوا على الزمان يخرج ويصل ويصل عليه ثمانين
 مرة وانما هو عليه الزمان يخرج ويصل عليه ثمانين مرة وانما هو عليه
 لان تلك الصلوة بعد ما تم انظر الى ان كان في ذلك الوقت
 لا مكان وسقطت وصية الفصل في صلته في ذلك الوقت
 الحان صلاة من وجه واحد ولو كانت صلاة من وجه
 لا يجوز بدون الطهارة اصلا ولو كانت دعاء من كل وجه حازم
 بدون الطهارة فاما كانت شفعا فلما سطر الطهارة حاله القد
 ولا يسطر حاله الحي وفي شرحه في عادة الصلوة عليه روايتان
 احدهما لا بعد الا ان اعاده تحب بعد الطهارة فلو صلى اثنا عشر
 رايها ان ايضا فلا معنى لذلك وروي من جماعة عن محمد بن عليهم
 عادهما على الصلوة ووجه ما ذكرناه اولاهما ان الصلوة عليه قبل
 الفصل في اورد في فاته صلوات بعد الصلوة عليه بعد الصلوة
 لم يصلوا وفيه من غيبته اربعة اقسام والصلوة ان سب
 تكبر في سجدة على راسه او يقول سبحانك اللهم وتوكل الى اخره
 كما في سائر الصلوات المعهودة ومن شرط صحة الصلوة على الخان
 ان يكون من اهل البيت او من اهل البيت او من اهل البيت
 الحان فاما مع الفقدان على القيام لانه ليس فيها اكثر من القيام فاما
 تركه كانه لم يصلها فان كان في المنة من هذا الفصل على ان
 خلفه فاما انما هو بعد في سجته واويسف وقد عرفت
 الامام ولا يخفى انما هو من على الصلوة وسقطت من الصلوة بصلاته
 اجازة ان صلوات الله عليه وسلم وانما هو في سجدة كذا في سجدة
 الفلحة على الخرج كما في المكتوبة وان كان في ثوبه لم يخل بصلاته
 اكثر من قدره لا وهو في الصلوة وكذا اذا اعطى على من عكسا

صلوة كان من شرطها الطهارة في المكان والثوب وان قامت امره في
 صلوات الجنان الى الجانب رجل لم يصل عليه صلواته لانه لا مقام لها
 وصلوات الخلق لكونه عليه صلواته لانه لا مقام لها
 ان يخل من محل اداء من غير من يخل من محل اداء
 فاعرف بان ورايت قوما جرات ومن غفقه وصلوات الخلق اعماد
 ولم بعد الوضوء فلو لم يكن ثوبه وصل على اليه صلى الله عليه
 وسلم لان ثوبه على ثوبه صلى الله عليه وسلم على ثوبه صلى الله عليه وسلم
 صلت في حصة وشهد صلواته صلى الله عليه وسلم على ثوبه صلى الله عليه وسلم
 محمد كما صلب على راسه وعلى ثوبه صلى الله عليه وسلم على ثوبه صلى الله عليه وسلم
 السلام الا ان يكون في ذلك الوقت صلى الله عليه وسلم على ثوبه صلى الله عليه وسلم
 من ثوبه صلى الله عليه وسلم على ثوبه صلى الله عليه وسلم على ثوبه صلى الله عليه وسلم
 يدعو لنفسه لكي يغفر له فيستجاب له في حق من ولا من سبته
 الا دعيه ان سبها لنفسه فانه الله تعالى لا يغفر لنا ولا لغيرنا
 الذين سبونا رب اعزني ولو الذي يخل ويخل في حق من ولا من سبته
 والآخر وليس فيه دعاء في حق من ولا من سبته في حق من ولا من سبته
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا تكبر اكبركم على الميت فقل اللهم
 اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه واكرم تربة ووسع مدخله واغفر
 له يا ارحم الراحمين وفيه من الخطايا كما انبت الثوب الباس من
 الدس وانه لا راحيا من داره واهلها من اهلها ورحلها
 حزين من وجه واحد الحدة واحدة من عذاب نار وعذاب
 القبر وروي انه عليه السلام كان يقول اللهم اغفر لي ولجميع المسلمين
 وشاهدا عابثا وصغيرا وكبيرا وتذكرنا انما انشأنا اللهم من اجده
 من انما عليه في الاسلام ومن ثوبه صلى الله عليه وسلم على ثوبه صلى الله عليه وسلم
 روت عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم وروي انه
 كان يقول اللهم اغفر لي ولجميع المسلمين واسمى ذات بياض واغفر لي ولجميع المسلمين
 واحيل يونس على قلبه حازما وروي فيه زيادة الغفران كاب
 راكبا في تركه وان كان خاطيا فاعف عنه وارحمه واحسنه 2

[illegible][illegible]

عنه وسورة
الفرقان

من بعد الميت وفي الميت ان يحرق فيه ثلث خصال من التراب كان التي هي اية
عنه وسورة الفجر في كل صلاة في كل ركعة وكبر في كل ركعة وسورة
والحمد الاول من كل صلاة وفيها تذكروا ان الله وحده لا شريك له
مخرجكم من ارضي وفعل بكم في الدنيا والآخرة وفيها تذكروا ان الله وحده لا شريك له
وفيها تذكروا ان الله وحده لا شريك له وفيها تذكروا ان الله وحده لا شريك له
الجور يعني وان كان امرا فالسابق لثلاثة المهرام على الحق منكم
ثمنه رسم لغزو واستحق ولا يرمي بغير حق من نعمته تعالى
فالسابق من سعادته في يومه صلى الله عليه وسلم وصاحبه وعلى
سيرة عليه فتمسك بذكره وكنز في كل صلاة في كل ركعة
منه لان الزيادة بحرق التراب من سعادته وكنز في كل صلاة في كل ركعة
وخصصوا له منها ولكل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
ولا يجوز من غير هذه الا ان يخصصه الله في كل صلاة في كل صلاة
وشرأ لها عليها لانه يفعل سورة الالف وعن يوسف انه ذكره في كل صلاة
لان الله يحرق في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
التي هي اية عليه وفي كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
الذي في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
ساعة عند التضرع عند الفجر بعد ركنها من ركنها من ركنها من ركنها
الفجر ويذكر في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
اداء من من في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
الذي في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
ان يقرأ في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
من العاصم في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
محمدا عليه وآله وآله وصحبه وسلم في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
هو ركنها من ركنها من ركنها من ركنها من ركنها من ركنها من ركنها من ركنها
سورة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
ان عند سجودها الفجر عند الفجر في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة

وانه الكبر وسورة الاخلاص وقد جمع العلماء على ان الدعاء الاموات معهم
واخلفا في وصول ثواب الفداء فانهم يصلون لاهل بيته لعلهم يصلون اليه
اذ ماتوا لانهم انفع على الاموات صدقة حارة وولد صالحا في الدنيا
وعلى نعمه بعد ذلك بعضهم يصل اليه للاختيار بنقل القاري
بعد قراءة من الفداء يصلون ثواب ما قرأه في الدنيا وما نالته
بعد ذلك فقال بعضهم سيئ وهو ان يقرأ في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
يا فلان بن فلان او يا عبد الله بن امه الله اذكر الله الذي رحمت عليه
من الدنيا سعادته في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
ويرويه وان السابعة اية لا يربط فيها واما انه سعت من في القبر فلا
رخصت بانه ربا وبلاسلام دنا ويجوز ثوبا والكعبة فله والقرآن
امانا والصلوة اخرا ثم ان الله لا يهوي رب العرش العظيم وامانا
الصغير والاعلى صبيحا فكانت وكبره ما له وصبر كثير
وصحفت الناعل الميت وذكر محاسنه ان كان اهلا لذلك فقد روي ان
قال من يجازي فاني عليها حرا فاعاد النبي عليه وسلم ووجد
تم بياض فاني عليها شرا فاعاد ووجدت فاني عليه رضي الله عنه
وجدت يا رسول الله فانه هلائكم عليه خير اوجدت له الجنة
وهلائكم عليه شرا اوجدت له النار ثم بعد ذلك في الامم وكن
ان في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
موتكم وكفوا عن ما يهزون الميت بان يدفن في موضع من قبور
ملك وذلك موضع فيه سالجون فالاولي ان يحاط على وصته وان
او من قبل ان يقرأ في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
او من صلى عليه احيى روحه في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
صالحا فانه سبب للذي ليس هو في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
عليه ورعاية لوصيته الميت وان او من يدفن في قبور القبر
وصته لان يكون الارض رطبة او يذوقه فان وصيته سبب وكن
من احوالها وان او من جعل عليه سجدة او كنزها في كل صلاة في كل صلاة

المنقول
في كل صلاة

او من

وكذا اوصى ان يكفن في ثياب حريرة واما زاد على الكفن المشروع اوفى
بوصلة الدين اذ بان بوضوح قد اذاع على المشروع ونفذ وصيته
في جميع ذلك وكذا اذا اوصى ان يقن على من في مفسد سبيله المسلمين لم
يغفر ذلك على من كان في ملكه فهو مكروه ويكره ان على القبر
مسجد او غيره ولو اوصى ان يقن عند قبره او تصدق عليه او غيره
من اوصاف القبر فغدت وصيته من التماس ولا بأس بزيادة القبر والاداء
له وان كان اموال من غيبه على القبر وبسبب ذلك ما رواه القوله
عليه السلام زوروا القبر وتكبروا القبر ولا تقولوا على ولا تحب
ان يلقى عليهم ويروى القوله ان يلقى عليه وسلم خرج الى النعم
فقال السلام عليكم واوفور موتين واذا انشا الله عن قريب تكلموا
بوجه الله المستغفر من مكره والمناجحين المستغفرين بالانوار
الاعزى اخرجهم ولا تهمروا قبره ورضوه وسوءوا قبره
والدعاهم واما النسا اوردن زياره القبر وان كان ذلك لتحديد
الحرف والمكان والذهب على ما حوت به عاده من فلا يجوز على وعلى
المحدث لعن الله رواد القبر وان كان للاعتناء والرحمة من غير كراهة
واكثر من زياره القبر ما اخرج في كتابه من كراهة زيارته
لخصوص الجماعة في المساجد واما النبي والمقام فليس فلا يكون عندنا
وذلك احد من قومه علمه الله واما اسمه جود الله عز وجل
سعد في كتبه اسم القبر واسم القبر عود عده الله بغير حجة
في ارضه في ارضه وصل الى يدنا في الذين ان يجلس القبر من بين
له طريق الا على من حارب النبي عليه السلام من غير ضرورة ويكره الميت في
المقام من الا من ارضه والاهل والولاء في القبر ان كان في القبر
حط لا بأس احده لان الحط لا يفسد وقد بنى القبر ويكره قطع القبر
والختمين من القبر واما اخضر القبر واما اخضر القبر في القبر
الميت وسمي القبر القبر في القبر في القبر في القبر في القبر
مثل الجرح من القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر
الله من حلال القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر

وكذا

ويكره القبر بعد ذلك ايام الايام بعد الحزن الا ان يكون القبر في القبر
حاشا فلا بأس بها ويكره الدفن في القبر في القبر في القبر في القبر
خرج يديد فان راودك قدمت القبر لتكبره ويكره ان يكره
بالقبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر
امره شانه تلبسها بالاسما ويكره القبر في القبر في القبر في القبر
بنت بعده من اولاد القبر في القبر في القبر في القبر في القبر
كراهة ذلك القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر
اعظم الله اجره واحسن عزاك وغفر لك اقول الحكم الله عن القبر
صرا واحذر لنا ولكم الصرا واحسن ذلك نعتهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم لاحدى بناته كان في القبر في القبر في القبر في القبر
يكره ذلك قال القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر
سي عنه باجل سمي برها فليس هو القبر في القبر في القبر في القبر
الخذاء القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر
ملكه وهو عظمه حارب ومضى ولما اعطى ما وعد له لم يرض
خاضع من ملكه باجل ومضى وكل شيء من القبر في القبر في القبر
قد افترق اهل القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر
بعض احزانه ما في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر
ورحمه وعزى رسول اخبرنا ان من كان في القبر في القبر في القبر
من كان في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر
ان القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر
في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر
صامتا فانه وجاهه ما يفتقره لان ذلك من القبر في القبر في القبر
ومن اسما بعد الولاد هي وغيا وصل عليه فاف والتمه القبر
في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر
الحلال اوفى اصواتهم عند ربه وتعالى اهل القبر في القبر في القبر
مثلا للبعول اي اصواتهم في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر
وكان في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر

حادثة من غير ان له حق وفي الاصح الاسلام ان يكون منسوخا
 بدليل على تحريم من كان له وتحريمه من وطون من وقبله وان يخرج منه
 حصة منسوخة وهي منسوخة وكان اوعضه وانسحب من منسوخ
 من لا يحد له لا بد له من غير ان من منسوخ انسحب ولا بد من
 وسطا لا بد منسوخا لان من حركة المدح والكرامات في قوله
 فان ابو وهو يخرج من قوله المدح والكرامات في قوله
 وسرط الحاء عند تمام الاتصال على الوجه بعينه حاشا وما
 هل تمام الاتصال فهو كذا في قوله وسرط الحاء
 انما يكون الاستسلام اذا صاح بعد خروج الكرم فانه يحسنه
 بحاشا انما اخرج باسمه في حاشا فانه لا يحسنه
 وفي الحاشا اذا اولد حاشا مات على الاله لانها وضعت الصلاة
 اذا كان لا بعد الصلاة ولكن في ثوب واحد وخروجها ومجلى
 عليه اذا كان اوله منسوخا او احد منسوخا وبورثه
 قوله وان لم يستل درج في قوله ولو لم يولد وهو سقط
 اذا وقع في الماء اشك وقا الفصل واثبات المصحح الفصل وقد
 انما في قوله وفي الماء اشك الفصل واثبات المصحح الفصل وقد
 وانما في قوله ولو لم يولد في قوله ولو لم يولد في قوله
 فان منسوخه في قوله ولو لم يولد في قوله ولو لم يولد في قوله
 انه لا يصل عليه الاصح فلا يولد عند ما لا ولم يولد في قوله
 اذا الفصل من الاصح وبعضها فصل وفصل في قوله ولو لم يولد
 ولا يصل عليه ولو لم يولد في قوله ولو لم يولد في قوله
 الفصل عليه ان منسوخا او احد منسوخا او احد منسوخا او احد منسوخا
 وكذا في قوله ولو لم يولد في قوله ولو لم يولد في قوله
 لانها منسوخة وانما القابلة فلا يصل منها في قوله ولو لم يولد
 رحمه الله وعند منسوخا اذا كانت عدله في قوله ولو لم يولد
 الهوي من احد منسوخا فان لم يولد عليه لا يصل منها في قوله ولو لم يولد
 وتوجه الاصح منسوخه منسوخه منسوخه منسوخه منسوخه منسوخه

الابوين دنا وان لوب معه احد على طبعه لانه طهرت نسبه الدار
 وحكم بالسلامة كجاء في القسط والاصل ان الولد تتبع الابوين والذين
 قال عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصره او يمجسانه
 حتى يعرب عنه لانه اسما كان وما اكفر ازاد ما قطع من الله وكان
 يوم الميثاق حين قال الله لغيري من اخيه منسوخا منسوخا منسوخا منسوخا
 قالوا في قوله الشيعه على ربنا واقرأنا شيعه الابوين او اقرأنا شيعه الدار
 لان الابوين سبب لوجوده والدار موضعه قالوا في قوله احد الابوين
 عند قوله اشطرب مع المله يعبر ان الشرط مقدم على المله وفيها كانت
 المحضاه فحقا بعد الابوين يكون ان اهل الدار يعبر اذا لم يكن معه
 احد ابويه يكون سببا للدار لان الدار اشراق الاستقام كجاء
 في القسط يوجد في الدار حيث جعل على من اهل الدار فان قيل اذا
 كان كذا واحد منسوخا في نسبهم منسوخا على الدار كجاء
 بالسلامه برحمتي الاسلام كالابوين اذا كان احد منسوخا منسوخا
 المسلم منسوخا فليسا تاشير الدار في الاستقام دون تاشير الاله لان
 التي على الله عليه وسلم حكم باستقام الابوين وكون الدار مع قيام
 الدار منسوخا بعد الدار تعبر الدار بكون من الغنيمه منسوخا في قسم
 ودار الحرب فان وصل عليه وتعمل سببا لصاحب الدار اذا
 سبي منسوخا احد ابويه منسوخا منسوخا منسوخا منسوخا منسوخا منسوخا
 الدار ولا يصل عليه الا ان بالاسلام وهو يعمل حصة الاسلام
 وكذا اذا لم يولد احد ابويه يجعل سببا لثبوتها لو كان منسوخا
 او لم يكن مالا لان الولد منسوخا منسوخا منسوخا منسوخا منسوخا منسوخا
 في المحطه عند انعدام احد الابوين يكون ثبوتها لصاحب اليد وعند
 انعدام صاحب اليد يكون ثبوتها للدار وتعمل الدار في ثبوتها
 نسبه صاحب الدار معدومة على نسبه صاحب اليد وفي المحطه
 اذا سبي معه ابواه لم يصل عليه حتى يعبر الاسلام وهو عمل حصة الاسلام
 وصفتها ان منسوخا منسوخا منسوخا منسوخا منسوخا منسوخا منسوخا منسوخا
 والبعض بعد الموت والقدر خبير وشرح من الله وهذا دلالة

على ان من فاضل الله لا يكون مسلحا على يد مسلمة الاسلام كما
 في الحاشية **هـ** واذا مات **ك** الكافر وله ولي مسلم فليس له كنفه ودفنه
 بذلك لا يلقى على يده مسلم ولا يحل ان يحيا بل يلقى على يد مسلم
 التوبة فيصير من لا يلقى كعمل المسلم من العادة والوفاء والقدارة
 له من دينه **د** كان يزوج ما يوجد له كنفه وجب عليه ما كان
 يصعب على الجاسة ولا يكون طهارة له حتى يوضع في اليد بعد
 العمل معه كخلافه **هـ** ولا يجزى بعد العمل لان الكافر لا يجزى
 غير انه لم يرض حال حياته لاضافة الاسلام منه لما ختر له الشان صار كغير
 من غير المسلمين من غير قيد وبقية كمال الحنف واليهما والادب
 ولا يوضع رجلا على رجل **و** وما كان له بيت ومكة فله من الاسلام
 شي من مسلم ولا دونه بل يحل منه ومن قريته الكافة في الدنيا
ز ما كان كافر من مسلم من غير قيد ودفنه **ح** فمكة كنف
 من يورثه ونحو امر من المسلمين اما اذا كان هناك احد من اقربه
 الكافر حتى ينهونه ليقبوا به ما يقتضون بمناشروهم وصال رجل
 من عيان فقال له ان ابي مات فقتلوا به افعلا وكفنه وابع
 جنازه ما دفنها ولا تمل عليها ولان هذا من جملة المصاحبة والمعروف
 والرمح كمال تركه بطعه للمصاحبة والكتاب والولد المسلم من ربه الى
 رواده به وان كان شركين ومن ربهما انما يغسلهما وكفنهما ودفنها
 وما لان المسلم اذا مات ولب كافر فمكة ابيه الكافر من التماسه
 ويجزى به يغسل المسلمون ما روي ان يهودا من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولا يصيب يهودي طلمات الولد **ط** كماله على الله عليه وسلم
 لاصحابه ولو خافه ولو يحل يذبحه ومن ولد اليهودي ويترك ان يغسل
 الكافر قبره المسلم له دية ويغفر من ذلك لان الفروع له وفيه
 الكافر قبل دية اللبنة والسطر وسلم تصاح الى يهودا الرجعة وكرامته
 من غير من ذلك فانه لا يسلح الكافر لان الكافر من يورثه من
 اقربه الكفار لا يلقى المسلم ان يترك طهره ولكن سم جنازه ان شا
 فاد كان على الجاسة كما ينبغي ان يلقى احبه منهم يكون معترا لاهتم

واما الميت اذا قتل فانه يحفر له حفرة ويلقى فيها كماله ولا يوضع
 الى قرائته الكفار لم يفتوح بخلاف اليهود والنصارى منهم كماله فماتت
 وله قبيب مسل فانه يغسل ويكفنه ودفنه سو كان القريب امسا
 ارحا او عسا او خا او راحا او حيا او حيا او حيا او حيا او حيا او حيا
 ارحا او عسا او خا او راحا او حيا او حيا او حيا او حيا او حيا او حيا
 باجدة لا يبراهه **ي** يجب ان يحنن وقد دفن باسا لحنان فله كنفه
 ساسا لحنان الله الي حننها كنفه ونحوها واختلف في قننه الشجر
 قبل ان يملكه يهودون مونه كان مسهونا وكان يغسل على يده
 كماله يغسل لانه مشهود له بالحكمة لانه صبر لفضرة ومن له حتى قتل
 وقيل لانه حي عند الله حاضرا والاول هو قول الامام حنبل **ز** اذ
 قال **ز** كماله الشهيد من قتله الشركون سو كان من ياتر او يسا محلة
 اربعين بعد ان يكون القتل نسيوا الشجر والسمه قد يكون طاهر بالمعانة
 وقد يكون دله يظهره لانه ربهما الحارجه او خروج الدم من موضع
 غير معناه كخروج كالعين والاذن حتى يخرج من الانف والذؤر
 والذؤر من غسل لانه قد عرف وقد سول وما قد يخرج من حرج شق
 اياها على اليد يغسل ويضع السليق طلاء الطير من دمه **ح** كنف
 الميت مدافعا عن نفسه او عن ماله او عن رجل من المسلمين او اهل
 الزمة وفي الحاشية من قتل اهل الحرب او اهل البقي او طاعا الطريق
 ما في شوقه لا يغسل له احد مكان كلفه من السيف والناصم
 ولا يبرح الا لادب هذه الثلاث الطوائف بعد ان يكون يغسل
 من شتره ومثل محمد دية الله في الزنا ان اصلا قال من يرمي
 يغسل نسيبا في اصناف ثلثة اهل الحرب او اهل البقي او طاعا الطريق
 عن نفسه او ماله او امله او احد من المسلمين فانه يغسل ولا يغسل عما اذا
 وطئه وباهر **و** من يحن **و** دية المسلم دية يهودا **ح** كنف يهودا
 اعدو والار فاحرمه ان يكون المسلم من سقته وباهم العدو وبالله وبع
 اعدى هذا الحربي في شتمه اخرى وبها سلبا فاحرمه ان يكون
 سحره وكذا اهل الاوطان يهودا والار فاحرمه ان يكون سحره لاهتم

سلا

بأربع نقطه وحده الفعل لم يخطو الموجب وهو الصلوة والغدا والشاف
 الذي لم يخطو ما يشاهد ولأن الاستعداد قد مضى بالفعل كذا ذكره
 في الشاف اهتت في طهارة الخلق معام الرباع وذكره لأن الميت لا ينقص
 باعتدائه بأشياء الدنيا السليمة فيه لا ينقص الميت بذلك إن ما لا دم له من
 الحيوان لا ينقص بالموت والاستعداد ما من من الأحياء لا يفعل
 فان لم يخطو هذا ما طهر أو عكسها ما طهره فان الموت حصل
 ولم يكن فيه أجناس الدنيا وأما عكسها فان المصنوع بالصور والحنف
 في الحرف لا يفعل وإن لم يوجد الدنيا فليس الاستعداد لما في
 ما من من نجاسة على الميت شرثا بخلاف القياس والقياس إذا القاس
 من غير النقص وإن وحده الاستعداد أن الدنيا نجسة فلا يظهر خلافها
 إلا بالنقص والتعريف ورد في حق من لم يورث فلما قاس عليه الميت كذا
 فلما أن الذكاة شرعت ما من من النجس ما فيها من الأجزاء كذا
 فكانت على حد القياس بربط جود النجس بكونه نجس وذلك هو
 كذا النجس عند موت الميت في ذلك الموت وهو في حجب قسمة
 الأدماء بعد على الناس لا يمان الأبطال على ذلك وكذا حدثت حنطه
 ابن حنبل وأما عليه الملكة أكرأه ولو كان الفعل واقعاً كان وجوبه
 بغيره من النقص بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك على غير
 واجبا وكان حدثت حنطه أنما شهدته فقبله الملكة فلما غسلته
 الملكة سال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت من حاله فقالت أنه
 أصاب مني سمع الجبهة فأغسلته عن الأضراس فاستشهد وهو حجب
 الجمع الصوت الذي يغفر عنه ولا يحنطه رحمه الله أن الشواهد
 عرفت ما بعدة غير واحدة فلو تفرقت الحجة الاستوى أنه لو كان في
 غير الشهد نجاسة غير الدم فقبل بكتبا النجاسة ولا يفعل الدم
 عنه لما ذكرنا ومما إذا صنعت دم من كونه نجسا ولو تفرقت
 الجبهة التي هي غير الدم فان النقص هذه الملكة سمعت بالحرف
 فان لم يحدث أو الاستعداد لا يفعل إنما وحقق الاستعداد كانت الشواهد
 رافعة لمحدثه فحيثما يكون رافعة لحياته فقبل أن الشواهد

رافعة أيضاً فليس سقوط عمل أعضاء الوضوء لمضرو وركب
 وهو الشرب حبل أقل على سائر الشواهد ما ينافي نجاسة ميت
 بالموت والأعضاء كالحا حنطه لا يستور أن يكون ما ينافي شرب
 النجاسة وحق الأضراس الوضوء إذا لم يضر رافعة الموت بها لأن
 الموت لا يتغير من حدث يكون فدل أنه لا يتغير من حدث لا يتغير
 عند الموت ويدركه متى حدث فلو لم يكن رافعة للميت لا يضر
 وحصل هذه الأعضاء من كونه لا أن كونه لا يتغير من حدث
 عند الموت ما ذكره محمد لأضراسه من كونه في حجب النقص
 فلهذه الغرضون اعتبر رافعة في حجب الموت لأنه لا يتغير من حدث
 ولا ضرر من حق النجاسة لأن الموت يتغير عنها فلا يضر رافعة لها
 من غير وجود ضروره كما لا يضر بالانفاق رافعة النجاسة المحفظة
 لأنه لا ضرر في رفضها ولأن الميت أدنى في القياس عليه الأبي وأما
 وشعران حنطه أمانا غسلته الملكة أكرأه لو كان وحاشا
 وحصل على بني آدم فلا اكتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعل
 الملكة أدامه لا على أنه لم يكن واجبا فالجواب عن أن سعد لم يعد
 ثابته قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحجبه بأدب أو إلى من سعد
 قبل أن يسئنا الملكة إلى غسله كما يسئنا إلى غسل حنطه هذا
 دل على أن حنطه لو تفرغ له الملكة لفسد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأما لو فسد النبي صلى الله عليه وسلم غسله لأن الواجب قد أدى غسل
 حكمه بأدب وبغسله حكمه بدمه رافعة لا يضر رافعة
 سعة موتكم ولم يعد ولا غسل وعلى هذا الخلاف ما بيننا والشاف
 طهرا ولو كان قبل الأضراس في النجس من الأضراس معناه إذا قبل الحنطه
 والنساء والدم قاسر فسد الاستعداد كما لا يسأل كما لا يسأل
 الحجب ومن أوجب فيه رحمه الله وأما أن استهتت بالانفاق لأنه
 حصل الميت والدم السائل موجب للانفصال عند الأعضاء وفي الرافعة
 الأخرى بالانفصال لأن الاستعداد لم يكن واجبا قبل الانفصال ويذكر أن
 لو أن الحجب لم يزل ينفذ موتاً أو يموت دماً ثم دلت فمضاه وعكسه

انكسره وما سوا كنهه المعطلة بحيث الكنه لا ينفذ عنها وتوهمه
 جازية كعاب اذا تصاد بها كقول الربيع بانما منه الكنهان
 والربيع قال رحمه الله والكنه في الصلوة كنه حاشي فيها ونقله اعلم
 بان كنه الصلوة في الكنه ثمانية الف صلوة وقرئته ورضوا وعلوا خلافا
 لما في رجاءه وان عتد لا يجوز فيها الغرض ويحوز فيها الغل والاف
 لا ان اصل في حوزها السبل بعضها منها واستدبر بعضا واستدبرها
 بموجب الفناء واستغفارها فخرج الحواز فقد اجتمع ما سوا الحواز
 وما وجب له فساد فخرج جانب الفناء احتضا وكان القياس في الصلوة
 ان لا يجوز ايضا الا ان يركبها بالانزاع والضرورة في الصلوة فلا يركب
 القياس في الغرض لان الغرض في الصلوة لا يكون واوداد في الغرض لانه
 سوه في الصلوة ما لم يسهل في الغرض الا امره انه يجوز واعدا
 حالة الاختيار وقاس ما كنه الصلوة بالظروف فان من طاف جوفها
 لا يجوز كمالا فخرجها ولما انا في الصلوة عليه وسلم على حرف
 الكنه يوم الغفر ولا يسهل صلاه الصلوة سرانطا فخره ولاه فل
 وجد الاستفاد الخاء منها واستدبرها في الصلوة كنه الصلوة
 فانه لا يتوجه ان كلها كنه في حوزها فله الصلوة فان الصلوة في الغرض
 فيها هي سرانطا الحواز نسوان وان كانا تحتان في الزكوات
 وما قوله استدبر بعضا قلنا استدبر بعضا لم يؤمر بالوجه اليه
 فانه لم يضر بالوجه الى الحواس كلها في حالة واحدة لان ذلك
 غير ممكن والامر يثبت في العاقل ومع الانسان والسرير وسعه الوجه
 الى الغرض وكان ما يورد كنه الصلوة كنه الصلوة كنه الصلوة
 فان الظروف لا يفي الا في الاخرى ان الظروف خارج المصدا لا يجوز
 بخلاف الصلوة وقوله استدبر الكنه موجب للفساد كما في
 خارجها قلنا استدبر بعضا خارج المصدا لا يجوز بهدم الاستفاد
 الذي هو سرانطا الحواز للاستدبر وقوله فان طاف الامام بجنازة
 فبعد بمصم ظهر الوجه لادام جاز الاخر اشارة على اربعة
 ارجحة ان جعل وجهه الوجه لادام جاز وان جعل ظهره الوجه

لم ينفذ لانه متوجه الى القبلة وان جعل وجهه الى وجهه جاز ايضا لان
 يكون ان لم يكن مفسدا وان جعل ظهره الى وجهه الامام لم يفسد
 على ما به ولو قام الامام في الكنه وتخلو المحدثون حوزا جازا
 كان الجانب متوجها في كنهه واذا صلى الامام في المسجد الحرام
 فحاشا اناس حوز الكنه ان كان وتخلو بالواو وهو من صوة الله
 وحوزها في كنهه وان كان يدون الواو وهو يحوز وجهه وانما
 ان يكون حوزا اذا وتكون هذيانا الحواز وتكون قوله في كنه
 للاستغفار وانما في كنهه ان يكون القد يروى في كنهه ان الحوزة
 الغلظة اذا وقعت في كنهه ان ما في كنهه اناس اناس الواو وانما
 ولا يدمعه من ويظهره او يندره هسلة فان في الجايع
 اذا صلى في جوف الكنه ومتوجه الى ناحية مفسدا الوجه
 الى ناحية اخرى في كنهه وان في الوجه اذا كان الامام في
 الكنه فافترقه في كنهه فخرجها يعني اذا كان في كنهه فخرجها
 قوله في كنهه منهم اربع الى الكنه من الامام جازت
 صلواته اذ لم يكن في جانب الامام لان القديم والناظران يظهر
 عند اتحاد الجانب قوله ومن على ظهر الكنه حازت
 صلواته هذا عندنا وقوله الشافعي لا يجوز وهذا على ان الكنه
 هي العروة والمواد الى اعان المحدثين والاحكام الشافعي وهذا هو
 نرى المصلي ان يكون العروة لم يفسد لانه لا ينفذ لانه
 وجهه في كنهه على ان كنهه جاز ولا يفسد لانه ان الصلوة

في كنهه وجهه في كنهه وجهه في كنهه وجهه في كنهه
 المصلي له عليه وسلم وهو ما روي ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في كنهه وجهه في كنهه وجهه في كنهه وجهه في كنهه
 الطريق ومعا على الاثر وهو في كنهه وجهه في كنهه وجهه في كنهه
 ويظهر الواو ولا يصح في الظاهر وكل يجوز في كنهه وجهه
 وكذا روي ان النبي صلى الله عليه وسلم في كنهه وجهه في كنهه
 اذا اودع كنهه وجهه في كنهه وجهه في كنهه وجهه في كنهه

من بعد ذلك بعدد يومين من بعد ذلك في خندق
طعاماً فيه العشر فان المصدق بالخيار ان شاء اخذ من الثمن وان
اخذ من الثمن سوا اخضر قبل الامران او بعد وفاته انما
رجحه الله لا يبيع صاحب المغلة التي فيها العشر ان كانها ولا يبيعها
يخرج عشراً فان باه فله ان يبيع العشر للمصدق ان باه من
المشترى وان تفرق وان ما اخذ من الثمن من ايام ويكون هذا اذ لم
يعد له على ان يبيع ويؤثر العشر فوق ورواه اسحق السعدي
والمصدق ان يفسده ويأخذ من العشر فان لم يفسد دفع العشر
لم يكن للمصدق ان يبيع بل يأخذ العشر ويندسه وان كان
العشر دخل الحصة كان المصدق ان يفسد العشر وان لم يفسد
يسد الغنم في الخلق ولو اقام المصدق عتراً ليعلم من رساله ان
عشر قبل فصد كخوص في الحبوب ثم اذا اخذ المصدق من المشرك
عشر العشر كان المصدق ان يبيع على الناحية بغير العشر ولو ان
باع وحاق بما لا يباع فيه فله للمصدق الا اخذ عشر العشر لا
الاخذه من الحبوب الا يبيع بمائة على الفرس قوله على الحبوب
اذ كان حبوباً واما السلام اذ كان اسبقاً من الحبوب ولم يجر اليها
ثم يكن عليه تركه في الفرس قوله ان الله اسلم الحبوب في الحرب
واما من يهاك فهو حرج الشاهد في الطعام الاخذ منه لا يملك
ولا يبيع ولا يبيع العشر حتى يبيع ما لم يفسد كان علم الوجوب
وجنبه عليه وبقى ما لم يعلم لا يبيع عليه ولا يبيع بالدم وحذروا
رجحه الله مؤثر بالدم كعلمه بخلاف الذي اذا اسلم في الحبوب
ما زاد عليه يجب عليه ان يبيع ما لم يعلم ولا يفسد العشر والدم
في بارها على ان اسلم لا يكون عليه في ما لم يفسد ان يفسد او يفسد او يفسد
ولس عليه الا يفسد الا ان يفسد في ذلك على العشر او يكون عليه في
منه صعب ما وجد من المصدق في قوله على الحبوب انما اخذ من المصدق
لان لا يملك شيئاً فانه ما وجد من المصدق لا يفسد على ان كان ما
وفي ما لم يفسد من المصدق ان كان عليه من يفسد وما لم يفسد من

وكر اذ كان لا يفسد الا انه لا يفسد من المصدق لم يجب فيه شي وان
كان حصل بعد يومين من بعد ذلك في خندق
الجد وحصل ثمن المصدق عليه وكر انما على اوجه
فما كان له ملك ما فيه اذ كان عليه من عند ما كان ملك
سقول ما لم يفسد الا يملك اخذ منه حتى يبيع عليه قوله
المسلم فيه لان اكره عبادة فلا يحقق ان كان قوله التاسع
الغافل احتراز من العبيد لا ينجس على ما في بيانه ان الله
قوله اذا ملك نصاً بالانكر شرعت المواصلة العشر وما دون
الصاب ما لم يفسد لا يملك المواصلة لان من لا يملك نصاً بعد العشر
صاح ان المواصلة قوله ملكاً ما يفسد من ملكه ملكاً ما لم يفسد
والحسم من العشر اذا الملك انما هو ما اجتمع فيه الملك واليد واما
د وحده في ذلك من حصة في سهم من حصة في سهم
المعنى او وجد اليد دون الملك ملك المكاتب والمدين لا يفسد
الترك والمشتري عدل حصة رجحه الله بغيره المكاتب وعندهما
بغيره حرمه قوله وحاصل علم الحبوب فاشترطه كغيره
من الشية فانه عليه السلام لا يملكه في ما لم يفسد عليه الحبوب
ولا يملكه من حصة في الحبوب فانه قد سارع الحبوب لا يملكه
فيه من الاستتال لاشارة على الفصول في الحبوب وفيما لم يفسد
والصنف والبالا من الحبوب انما هو الاستتال في الحبوب
دون الشية وقد يكون في الحبوب في الحبوب في الحبوب في الحبوب
الحبوب وحصل علم الحبوب من شرائط الحبوب في الحبوب في الحبوب
من شرائط الحبوب وحصل علم الحبوب من شرائط الحبوب في الحبوب
من شرائط الحبوب وحصل علم الحبوب من شرائط الحبوب في الحبوب
ان قيل لم ذكر النبي ولا ينجس ولا يفسد من حصة في الحبوب
ملكاً لزم المالك من حصة في الحبوب في الحبوب في الحبوب
السا في الحبوب ولا يفسد من حصة في الحبوب في الحبوب في الحبوب
كان سوا كان في الحبوب من حصة في الحبوب في الحبوب في الحبوب

[illegible]

الشية وان لم يكن مقصودا بالاعمال قوله عليه السلام بنية المؤمن خير من عمله
 في ذلك لا يجوز وانما يتصور ان عليه عرسه لا اذا وجد ربه عرس
 مقصدا را ارجح لان التارك عمدا كما من شرطه ان يكامل الصلوات والصور والامر
 بالنساء الا فران لا ان التارك يتفرق فانكسر يوجد عاصاة الترتيب
 وعدم العمل في الصوم والاداء الركنية في ايمان الله تعالى عرسا
 اذا كان يؤدى الى ركنه فكل تصديق في الاخلاصة لا يمكن بحسب بنية بل يان
 الشية يعتبر اقرارها بالاعمال ولم يوجد كما في النية واداء الركن
 وتوابعها عند العمل في تصديق بعد كماله عن ان يحضر بنية حاد ولو
 كمالها والوفاء في التصديق لا يوجد ولم يعمل بل في كمالها عند كماله
 فهو الركن قصد في نية بوشيا لم يجر في التحسين اذا قصد
 بدس ما في ذلك وهو يدور بين ركنه وبين قصد في العمل
 فيه فالدخيل لا يجوز **قوله** في مقارفة للاداء يعني الى الفعل والى العمل
 فانه اذا ولى اداء الركن اجازته النية عند اداء الركن والى العمل وان يتوعد
 التوكل بنوى عند دفع الركن كما ان نوى عند التوكل بنوى دفع الركن
 ولم يوجد **قوله** في ذلك لا يجوز حاد في كماله عند كماله
 اخرى بعد الاداء في التوكل بل في الركن في التصديق ان عمل في نية
 حتى لا يوفى الاداء ثم تصدق بها عن ركنه حاد في ادائها لا يوفى
 بنوى الا ان يكون عن نية ثم وقع عن ذلك واستمر الطمأنينة
 وعصاها النية وقيل ادعى كفا في الاداء انما يحتاج الى نية مخالفة
 للملكية ومن يجر من سلمة فان كان ذلك التصديق كمالا لوفى
 ما اصدق في بنية ان يحبس عن قصد في كماله فان كان نية ويجوز
 ومن يجهل حاله انه قال اذا لم يركب في ركنه واما حاله في تصديق
 بعد ذلك ولم يحضر بنية فليس ارجح ان يجوز به ومن يجهل حاله في ركنه
 فركب التوكل لم يركب **قوله** يتصور ادفع ركنه وركب ركنه
 فركب في الاداء في ركنه وفي ركنه وركب ركنه وركب ركنه
 بالاداء وعطى ركنه ونفسه كغيره وتصبر وركب ركنه وركب ركنه
 حاد ولا يجوز ان يرضى النية بنية فان كان صاحب ادائها في ركنه

[illegible]

الحار

[illegible]

الحكم من وجهه الذي ان عليه ستة اشهر واما المجد من العنان فيه الخلود
ذكر محمد رحمه الله الخلود في الزكوة ويجوز في الاخوة ويروي انه يخرجها
وإلى السن التي تعلق بها الزكوة في الاول بيت من بيت عند اخيه محمد
رحمهما الله فان قيل لم وجبت النشأة في الاول مع ان الاصل في الزكوة ان يخرج
كل يوم منه قبل ان يلا في الاول اذ لم يصح ما كانت ملاكها لا كمالها بل اقله
عن الزاوية ولا مكنى بحاج ولحمه منها ما فيه من الاضاح وفي خارج
التقصير عن رغبة الشركة فاجبت النشأة وقيل لان النشأة كانت في يوم
محمد وراهم وذلك الوقت ومنه الحاجز بربعين ودهي فاجبت النشأة
في الخمس من الاول كما جازت خمسة في الثلثين من الزمان وليس في الاول
هذا العين ولم تغلب الى البية وقت الاداء ولهذا كانت بية محسنين في اول
المن من سابق ودهم وجبت النشأة ولو ان رجلا له ابل سائمة باعها في
الحول وقبل يوم يساعه اخرى من عير جملتها استعملها حولا
اخر جازا في ابل ابا عها باعها باعها وكذا لبقا ابا عها باعها وابعها
بديارهم او بستانهم او غيرهم دونيها النشأة فانه يطل الحول
في اوله ويساقف حولا في الثاني فان فعل ذلك فراس من حوله في
فانه يركب عند حوله حولا في الثاني ويساقف ابا عها بحوله فذلك
يطل الحول ايضا ويساقف الحول في الثاني عند حوله عند حوله
وقد يطل الحول الاول وان باعها بعد الحول بحولها وبخلافه
كانت ركابته عليه ولا يجوز ركوبها في يد حواشيها في السنة
البدل وان كان في حوله ولا يجوز ركوبها في يد حواشيها في السنة
من حيث سبق بقائها ونفوت بقاؤها وموالت النشأة اذا استند بها
قبل حولا الحول فان الحول لا يطل بها استند بها بحوله او غير
لان الحول في موالت النشأة ان تستند على النشأة والنشأة بعد
الركوب الحول بها استند على النشأة والنشأة بعد ذلك فان
استند لها بعد الحول ان استند لها بالنشأة والنشأة بعد ذلك فان
اوجد قدر من النشأة في حوله في حوله في حوله في حوله
البدل في بقاها ونفوت بقاؤها وان حواشيها في السنة

الحكم من وجهه الذي ان عليه ستة اشهر واما المجد من العنان فيه الخلود
ذكر محمد رحمه الله الخلود في الزكوة ويجوز في الاخوة ويروي انه يخرجها
وإلى السن التي تعلق بها الزكوة في الاول بيت من بيت عند اخيه محمد
رحمهما الله فان قيل لم وجبت النشأة في الاول مع ان الاصل في الزكوة ان يخرج
كل يوم منه قبل ان يلا في الاول اذ لم يصح ما كانت ملاكها لا كمالها بل اقله
عن الزاوية ولا مكنى بحاج ولحمه منها ما فيه من الاضاح وفي خارج
التقصير عن رغبة الشركة فاجبت النشأة وقيل لان النشأة كانت في يوم
محمد وراهم وذلك الوقت ومنه الحاجز بربعين ودهي فاجبت النشأة
في الخمس من الاول كما جازت خمسة في الثلثين من الزمان وليس في الاول
هذا العين ولم تغلب الى البية وقت الاداء ولهذا كانت بية محسنين في اول
المن من سابق ودهم وجبت النشأة ولو ان رجلا له ابل سائمة باعها في
الحول وقبل يوم يساعه اخرى من عير جملتها استعملها حولا
اخر جازا في ابل ابا عها باعها باعها وكذا لبقا ابا عها باعها وابعها
بديارهم او بستانهم او غيرهم دونيها النشأة فانه يطل الحول
في اوله ويساقف حولا في الثاني فان فعل ذلك فراس من حوله في
فانه يركب عند حوله حولا في الثاني ويساقف ابا عها بحوله فذلك
يطل الحول ايضا ويساقف الحول في الثاني عند حوله عند حوله
وقد يطل الحول الاول وان باعها بعد الحول بحولها وبخلافه
كانت ركابته عليه ولا يجوز ركوبها في يد حواشيها في السنة
البدل وان كان في حوله ولا يجوز ركوبها في يد حواشيها في السنة
من حيث سبق بقائها ونفوت بقاؤها وموالت النشأة اذا استند بها
قبل حولا الحول فان الحول لا يطل بها استند بها بحوله او غير
لان الحول في موالت النشأة ان تستند على النشأة والنشأة بعد
الركوب الحول بها استند على النشأة والنشأة بعد ذلك فان
استند لها بعد الحول ان استند لها بالنشأة والنشأة بعد ذلك فان
اوجد قدر من النشأة في حوله في حوله في حوله في حوله
البدل في بقاها ونفوت بقاؤها وان حواشيها في السنة

[illegible]

12

[illegible]

[illegible][illegible]

بالبحر من نهم ول قاله تولد انا لا خذته بعد ما زفرنا تدبر قوله
 عليه السلام في خمس من الاول انا فيه وهذا هو خمس شاة الصغار والاكابر
 كما في الاصح الا ترى انه لو جعل لا يملك كل اهل فاكل لحمه فسلته بحسب
 رتبة اكله اذ اكل الصغار منها اكله بحسب رتبة شاة ولا يحب ان ياكلوا
 من لحمه ويتركوا لحمه من رتبة خمس من رتبة اكله من الصغار
 حازها بحسب شاة ما عا وحده من الفضل ولان الصغار ياكلون بها
 فصلا اكثر فيكون صانها انصبا كما لما زيل وحده قول يوسف حديث
 اوكى رضى الله عنه قال قد لومعوني عناقا كما كانوا يذبحون في رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لئلا يلقوا قدس هذا ان العناق يدخل في الزكوة ولا
 يكون ذلك الا في الصغار ولو اكلوا من يوسف نقصان السن نقصان الزكوة
 فان كل واحد منها يعطى مالها ولا يمد بها ونقصان الوصف لا يصفى
 الزكوة حتى ان الزكوة يجب في النماح من جسمه فكل نقصان السن ولان
 في قولنا ان يوسف يقيم الظن من النماحين لاناد الوصفا فاما ما بحث
 المسائل وهي لا يوجد فيها اخر بها احب مالها كما لا يوجد في المسئلة
 والمنازل ولولم يوجبها اصلا اضربنا بالفضل لان الصغار ياكلون بها
 ولو كانت بها كبرية اخذت فاحسبها واحد منها كمما في النماح يزل
 رفقها بالنماحين ولا يوجبها ويحد فوصفه عليه السلام وذكر الزموا
 الناس فكل شاة تاكلها من خمس اصلها من الشاة ولا يحب ان ياكلها
 في الصغار يذبح في هذا وربما يكون قيمة المسئلة اشد على اكثر الضارب
 والراعي في كل من كثير ولان فاحسب المسئلة من الصغار فاحسبها
 المال بخلاف ما اذا كانت المسئلة مع الصغار فاحسبها في الاصل
 ويعد ربعه وان يدور ولا يدرجه في خمس من رتبة خمس
 من رتبة خمس من رتبة خمس من رتبة خمس من رتبة خمس من رتبة خمس
 وعشرون من الاكل يستحقها وهي لا توجد في الفضل فعدد القول
 بالوجه مستأجل حل معه خمسة من الفضل نفس ايووسف
 وحده الله بلف وروايت في رواية لا يحب حتى يطلع خمسا وعشرين بحسب
 بها واحد منها لم لا يحب في الزيادة حتى يطلع عدة لا يحب خمس من الكبار

شاة

شاة وهو ستة وسبعون فيمنها فضلان شاة بحسب شاة
 عدد بحسب شاة من ثمر ثلث رعمانة وحسن واربعون وعملده فندبر
 وقد رواه في النماح خمس فضيل والاشريها فضيل وحقه عشرون
 ثلثة اخماس فضيل واربعة اخماس فضيل واربعة عشر فضيل
 منها واربعة في خمس بغير اربعة شاة وسط والاربعة خمس فضيل
 بغيرها ثلثها واربعة عشر في ثمانية شاة واربعة عشر في خمس
 اهلها وفي خمس عشر بغير اربعة شاة والاربعة ثلثة اخماس فضيل
 بخمس اهلها وفي خمس عشر بغير اربعة شاة واربعة اخماس
 فضيل ثلثها وفي خمس وعشرين بحسب واحدة منها واربعة عشر
 من رتبة خمس من يوسف - خمسة فضلان بحسب شاة الا
 من واحدة ومن شاة واربعة الاقل من ثلثين منها ومن ثمانية عشر
 عشر اقل من ثلث منها ومن ثلث شاة وعشرين اقل من
 منها ومن اربعة شاة فاحسب القدر وهي الصبيحة عنه وانقصوا
 انه لو كان في الصغار كبرية وجبت الزكوة حتى لو كان معدا اربعة
 فضلات وجبت بخمس رتبة وحدث شاة وسط والاربعة واربعة
 معين من النماح واربعة الاقل من ثلثين منها ومن ثمانية عشر
 بنت النماح الوسط منها وفي خمس والى في الفضل ان ساد ثلثين
 لخمها وحدث شاة ثلثة اخماس حصة شاة وسط ولو كانت
 عشرون من الفضل فيمنها ثلث النماح وسط وحدث شاة انما
 فاذ كانت بنت النماح ادى من الوسط وجب فيها ثلثان بقدرها
 حتى لو كانت قيمة الوسط خمسين وحدث ثلثون وجب فيها ثلثان قيمة كل
 واحدة بخمس اخماس شاة وسه ولو كانت خمس وعشرون فصعد
 فيها بنت النماح وسط وان كانت دون الوسط اخذت ابعاضا ولو
 كانت ستة وثلاثون فصعد فيها بنت النماح وسط ونسب النماح وسط
 اخذ المهيض وان كان بها بنت ابون دون الوسط اربعت النماح دون
 الوسط اخذت لغيره ولو كان ست وسبعون فصعد اربعة منها
 بنت ابون وسط اودون الوسط اخذ اربعة منها بنت النماح اخذت

[illegible][illegible]

[illegible]

3,

[illegible]

في البناء والبناء في العوازل ما حسمه الله انما ان الضاب في هذه الصورة
 والكلية ولا يصح الضاب ان يكون الا التوفيق ولو شغل الزمان بتأثير
 الضاب بعد الماتين ولا يحسمه قوله عليه السلام لما بين وجهه
 الى الذين لا تخلفوا الكسور شيئا فاذا كانت الورق ما يديره غير هذا
 خمسة دراهم ولا تأخذ ما زاد شيئا على مبلغ اربعين درهما فاحذف
 منها درهما ولا تأخذ ما كان له من بعد الضاب لا عاب
 الركون كما لا يلزم ولا يحد معاد يعني انه يحكم لا يحكم التاويل وما رواه
 بحكمه ان يزيد بالزيادة على الماتين اربعون اي بحساب ذلك في كل اربعين
 ويحسم كما زاد ما رماه اي بحساب ذلك في قلبه وكثيره وكان ما
 رواه ابو سعيد محمد بن ابي جعفر بن محمد بن ابي جعفر بن محمد بن ابي جعفر
 عظم لم يعذر الركون طلبة لانه اذا ملك ما يديره وسبعة دراهم
 فحذفها بحسب خمسة دراهم وسبعة اجرام من اربعين جزءا من درهم
 فتعذر به معرفة ذلك فحذفها لا يعذر على الاداء واذا الركون والشيء
 الاول المعدر حتى حال التحول الثاني بحسب طلبة في السنة الثانية
 ركن مائة من المات بعد الركون لا يربها حتى ودك ما يربها
 درهم درهم وثلاثة وثلاثون جزءا من اربعين جزءا من درهم وهذا
 لا يربها لانه قصير ما قلنا انه معذور في النهاية ولا قوله اربعة
 عشر على الناس واكثر من ذلك حتى ياتي في منه شيئا لا يربها
 في اعيان الاموال والى صلى الله عليه وسلم يعني ان الشريعة السهلة
 وفرف ابو حنيفة من النعود والشر لا الكسب البعيد من وشغل
 معرفة لانه يعرفه من اهل الحساب لان قوله ربع عشرة وقت
 اوجبه الى الله عليه وسلم ربح الميزان كمالا ماضيا وكذا في
 الميزان ما من النعود والشر لا الكسب البعيد من وشغل
 يعرف لان الشريعة فيه ليست بحسب اذ هو يتبعه ويورث بالذات
 والاحتساب فحتم معناه اوجب ان يربها ولو ربح كسبه

النعود

بهر وسعي شريك مع الثاني فسموه لركه معده لولا وجوب كسبه
 واذا ربح عند اربعة فحسمه فمما زاد على الماتين شيئا على اربعين
 هكذا فتأخذ على الاربعين اصلا لا يحسم شيئا على اربعين
 سبعة دراهم في مائتين ومائتين وعلى هذا الاعتبار ولا يصلح
 ان الضاب عند اربعة رحمه الله في النعود على مائة من مائة
 الاخذ والضاب المتاح في ليا مائة الركون وحينئذ في
 واجبا للقول وتبين عند ما لا يعتبر في النعود بضاب النساء
 اما ذلك في السراية مسئلتان رجل له مائة وخمسة دراهم
 حال عليها اربعون فبها عشرة الماتين عند اربعة وعشرين
 فبها خمسة دراهم وعشرون درهم للسنة الاولى ولا شيء في الثانية
 لا يانفص من الضاب رجل له الف درهم حال عليها ثلثة
 احوال فعند اربعة عشر ركن في الاولى خمسة وعشرون وفي الثانية
 اربعة وعشرون وفي الثالثة ثلثة وعشرون وعند ما لا يرب
 خمسة وعشرون وللثانية اربعة وعشرون وثلثة اثنان درهم
 لان الكسب خمسة عشر درهما وللثانية ثلثة وعشرون وعند ما يرب
 وعشرون درهم وقوله واذا كان الف على الورق الفضة في ركن
 الفضة لان الفضة اذا كانت الف الف كان الف الف مائة
 اعتباره لان الدرهم لا تخلو من قبله غير انها لا تنطق لغير
 وتخلو عن اكثر فبها الف الف مائة وعشرون يرب على نصف
 فاذا كان الحكم الفضة فلا يرب طرقة النجاء حتى وجوب
 الركون ويحب عليه اربعة خمسة دراهم اذ الركون على مائتين من النعود
 ولا يحتاج الى النعود ان يبلغ مائة من حيث الفضة ولا يربها
 بالفضة مائة فواضحة ركن ان يرب على حصة
 حكم العروص لان قوله الف الف مائة يخرجها من حكم الفضة فبها
 حواشيها بالفضة مائة صلا واذا كان حكم الحكم العروص فلا يرب
 من النعود كسبه في ركن عروص ولا يكون حكمه عروص
 في ركن عروص في ركن عروص في ركن عروص في ركن عروص

صواب وحكمة الخافى واذا استوى الخافى والغنى قال يبع
 التاسع لا يكرهها في الكتب القديمة واختلف فيها المأخوذون
 على طين اولئك قال بعضهم بحكمة احوالها وقال بعضهم
 دهرها وصفت قال بعضهم لا يجب شي والذهب لا يلو طرافه
 ان يلع دورا لذهب صواب الذهب وحسن كونه الذهب وان بلغت
 الفضة صواب الفضة وحسن كونه الفضة وهذا اذا كانت الفضة
 غالبة اما اذا كانت مغلوكة فهو ذك كلف وفي الاصح اذا
 كان الذهب مغشوشا ففضة ان كانت الفضة اقل فلا حكم للذهب
 اذا بلغ الجميع عشرين مثقالا وحسن فيه الزكوة وان كانت الفضة
 كثر فحكم للذهب وان كان زكوة ربع كحل واحد منهما
 وحسن الزكوة فيهما وان لم يبلغ عشرين مثقالا الضم على ما بين ان
 الذهب وان كان في الاكثر صفرا فلا حكم للذهب فيه العجمة و
 يحتاج فيه الى التيقن عند ملكه وان كان زكوة كان الذهب يفسد ان
 بلغ صوابا وحسن الزكوة وما يخرج من الصفير له العرض ان كان
 للفقير وكان لا يملك صوابا ان كان عند فضة او عروص كان ضم
 احداهما الى الاخر فان بلغت الزكوة فيهما صوابا وحسن في الزكوة والطلا
 ثم المالك الذي يجب فيه الزكوة ان كان ما يجري فيه الزكوة احتلها
 فيه على نفسه او اقرضه لساوي حقه واوبسوف يصير فيه بعد ركون
 الفضة زكوة لفسد زهر الفضة وانما الفضة للزكوة لا يبيع الزكوة
 للفقراء فان كانا رافعة ابيع فقوله مثل قول زفر وان كان الثلث
 ابيع مثل قولها والاصل ان حقه والله تعالى يتوهم على ما يقوم به
 حجة من اجار لا حجة في زكوة زهره عليه وحسن فيهما
 حقه ومن لا دار له يستأجره ان كان ما يبيع حقه على ان
 يبيعها ما ياد دهره في اقلها الحول وفيها كذلك فله حصة
 افعين حظه حدة فلو استقر في حصة افعين ردية ففيها اربعة
 دراهم فاذا هاهنا من جانب وسقطت عنه الزكوة في قولنا في حقه

واوبسوف ولا يجب عليه شي بقوله تلك الزيادة رادها لسيده وزفر
 عليه ان يؤد بها الفصل الى تمام قيمة الواجب ولو كان له ما يبيع
 ففقد ردية ففيها ما يان فادى اربعة افعين حدة ففيها حصة
 دراهم فاذا هاهنا من جانب ردية لا يجوز الا على اربعة منها
 وعليه ففيها اربعة في قولنا ما يان الثلثة وقال زفر لا شيء عليه غير
 ذلك فمراعاة القيمة دون القدر ومراعاة القيمة للقيمة فها
 اعتبارا لغيره اربع وكذا ما يان افعين فمراعاة في اربعة افعين
 فيها حصة افعين فها ما يان حقل فمراعاة دراهم اربع على
 اختلاف عند اى حقه واوبسوف يجوز وسقطت عنه الزكوة ولا يجب
 عليه شي غير ذلك لان الزيادة رادها بعد حقل ورفعه ان يؤد
 الفصل الى تمام قيمة الواجب ولو كان له ما يبيع ففقد ردية
 ما بين فصدوا عنها فغير يرى ساوي حصة الزكوة الا في فخذ عند
 اى حقه واوبسوف يجوز له زفر لا شيء عليه غير ولو كان له ما يبيع
 ففقد ردية ففيها ما يان فادى اربعة افعين حدة ففيها حصة
 دراهم فاذا هاهنا من جانب ردية لا يجوز الا على اربعة منها
 وعليه ففيها اربعة في قولنا ما يان الثلثة وقال زفر لا شيء عليه غير
 ذلك فمراعاة القيمة دون القدر ومراعاة القيمة للقيمة فها
 اعتبارا لغيره اربع وكذا ما يان افعين فمراعاة في اربعة افعين
 فيها حصة افعين فها ما يان حقل فمراعاة دراهم اربع على
 اختلاف عند اى حقه واوبسوف يجوز وسقطت عنه الزكوة ولا يجب
 عليه شي غير ذلك لان الزيادة رادها بعد حقل ورفعه ان يؤد
 الفصل الى تمام قيمة الواجب ولو كان له ما يبيع ففقد ردية

دراهم

والدرة

على خلاف المذاهب والصدقة والوصه والصلوة من العذر الكا
 والخلف حيث يكون للجان اذ انوي لان الشبه فترت بعل ولو روت
 درهم او دينار او مصوغا من الذهب والفضة وجبت فيه الزكاة
 لانه قد ملكه ودر رجب الشرف فيه صار كالمجهور والمثل في كفة
 المشرى في انفس المشرى وهذا امر على قولهما وينبغي على قول
 ابي حنيفة ان لا يجب شي حتى يقبضه ويحول عليه الحول لانه ليس
 في قبضته مال صار كالمهر بل الاول ان انهر بملكه في لوروت
 ساقه كانت للمهور لان سوي العلف ولو تزوج امرأة على
 عروص عبيد كانت ولعبد وكذا ولو تزوج وكان سلعاً بغير
 روت انما عند انعقد رقبت ذلك وحال عليه الحول
 فالصحيح انه يكون للحول لانه وحديث الشبه مع العمل وهذا قول
 ابي حنيفة ورواه لا يكون للحول لان الشك في سرقه انما
 في روت على حد القدر من مخرج من حوزة
 لان القدر من الاجزاء اربعة اجزاء وهو نصف والاحد
 ثلث على ذلك ودر نصه ولم يقبضه وجبت الزكاة اربعة
 اذ لم يقبضه لا يجب الادنى فقبض فان قبض منه قليلا او كثيرا
 وجب ربع العشر ونحوه وعند ابي حنيفة لو يؤد سنا حتى يقبض
 مائة درهم فاذا قبضها اربعت ركوبا ولو روجها على مائة درهم
 قبضت وحال عليها الحول وهي عند الزوج معدة بما يجب عليها
 روت عند ابن حنيفة لا يجب عليها حتى يحول عليها الحول
 وهي في يدها بعد قبضها فلو سده يومها بما هو ارفع لما كان منهاه
 من ماله الا ان يعثر بها بما يبلغ ثلثا ما عند ابي حنيفة وعند
 ابن سفيان ما استأجره ان كان من الثمن من الفود وان اشترى
 بغير الفود فومها بالثمن الغالب وعند محمد بن النعمان الغالب
 على كل حال سواء اشترىها باحد الثمن او بغيره ككفا في المقصود
 والمستهلك والاختلاف مما اذا كانت سلع بلاك الثمنين بغيرها
 اذ ابلغت باحد حماد وان اخبر فومت ثلثا لئلا يجاءه رجل

٦
 اذ اقل الحول
 في حوزة
 في حوزة
 في حوزة

له عشر من الحول حاله عليه الحول فكان اذ فوسق بالدرهم
 بلغت مائة درهمين ودرهمين ودرهمين ودرهمين ودرهمين
 نصفه شقال وهو لا ساوي سبعة دراهم لان قيمة المثل
 عند هو عشر درهم فان كان ثلثه فمئة درهمين ودرهمين
 وعشرين ولو قوما بالدرهم بلغت مائة درهمين ودرهمين
 فانه يقوما بالثمن لانه انما يقع للمثل في اربعة وعشرين ثلثه
 اثناس ودرهمين ودرهمين ودرهمين ودرهمين ودرهمين
 اربعة وعشرين ثلثه اثناس ودرهمين ودرهمين ودرهمين
 فمئة على مخرج ربع العشر وهو اربعون ودرهمين ودرهمين
 ثلثه ودرهمين ودرهمين ودرهمين ودرهمين ودرهمين
 المختبر في القيمة عند ابي حنيفة ودرهمين ودرهمين ودرهمين
 في زيادة القيمة ويقضاهما بعد مما يوم الادنى لغيره وراثة
 المخلوق في من معه ما يات في حوزة حطة للثمن حاله
 عليها الحول وهي ساوي مائة فان ادى من الطعام ادى ربع
 عشر خمسة افرع اجزاء وان ادى من القيمة ادى خمسة درهمين
 عند ابي حنيفة وعند حماد درهمين ونصفا فان كان هذا الطعام
 زاد بعد الحول في السعر حتى صار ساوي اربعة درهمين فان
 ادى من قيمته ادى ربع عشر اجزاء وان ادى من القيمة ادى
 خمسة درهمين عند وعند حماد عشر دراهم وكذا لو اشترى
 الطعام بعد الحول وقيمة ما اشتراه درهمين ودرهمين ودرهمين
 منه في السعر فقصته فهو على هذا الخلاف بعد ابي حنيفة رحمه
 الله منه يوم ثمة الحول وعند حماد يوم درهمين ودرهمين
 عند حماد فمئة ما اشتراه درهمين ودرهمين ودرهمين ودرهمين
 صار ثلثا ودرهمين ودرهمين ودرهمين ودرهمين ودرهمين
 عشر وان قصت حتى صار ثلثا ودرهمين ودرهمين ودرهمين
 درهمين ونصفا فان اشترى بعد الحول على درهمين ودرهمين

وبعد من يوم الاستهلاك و قد تبدى واحد الخوص على غايه
 وحيثما يرى من ثوبه شيئا كجاءه قبل اداء الزكوة فصار من ثوبه
 دناء في ذمته فغلا سعر الزكوة او رخص فلا يغير ذلك ويلزم منه
 ان يبيع بغيره في نفسه و ان كان يوم الخوص سائرا ما بين كل شهرين
 واربعة اشهر من ماله من ثوبه حتى يصيب ثوبه من ثوبه
 حتى يستهلكها او يبيعها ويصفها فان استهلكها بغير ثوبه هذه
 التي استهلكها بعد ذلك انما هي عليه عند بيعها وراهم
 لان ثوبه مملوكة مبيت في ذمته مملوكة بالاستهلاك وبقاء المثل في
 الذمته كبقا العين في ذمته والحجارة ليست بثلاثة مبيت فيها
 والثوب لا يخلط باختلاف سعر الزكوة هذا كله اذا كان الزكوة
 والنقصان من ثوبه السعر اما اذا كانت من حيث الزكوة وكلفه
 الخفاف والليل او اكل السوس بعضه فنقص كذا اذا التفت
 الخطة بعد الخوص حتى صارت بينهما مائة وقد كانت بينهما يوم الخوص
 مائة او اقل السوس بعضها حتى صارت ثمانين واربعة فان ادى
 من ثوبه خمسة اقدم وان ادى من ثوبه مائة اقدم ووضعت الاجام
 وركبت لغيره واداه فان كان ثوبه ثوبه وثمانين
 مائة من ثوبه حتى يصيب ثوبه واربعة واربعة من ثوبه
 ثوبه اقدم وان ادى من ثوبه خمسة اقدم واربعة اجماعا لا اجماعا
 بعد الخوص لا يغير بعض الثوب بعضه دون من ثوبه
 يحصل له ما يراه عورسا واولى ملحق عند الخوص ثم الخلاء الباق
 حتى صارت ثمانين اجماعا فانه يعتبر القيمة يوم الخوص بالاجماع لان
 الزيادة فيها في الزكوة وحصلت بعد الخوص فان ادى من ثوبه
 خمسة اقدم وان ادى من ثوبه مائة اقدم وثمانين اقدم من ثوبه
 تكون ثوبها ثمانين اقدم من ثوبه واربعة اقدم ان الثوب ساقط
 كذا اذا كان معد من ايام الخوص فهاشاة فارادان يودي
 بعضها هل يعتبر قيمة الثوب طالع الخوص كذا في الخوص اما حال
 الاداء كذا قالوا انما السوس حتى ربحه ان الثوب النقصان المختار لثوبه

او فني

او فني يوم الخوص وهو الاظهر و قد يعتبر المعتبر فيها يوم الاداء
 والعشرة اختلاف والاظهر ان المعتبر فيه يوم الاداء كذا في
 صدقة قوله و اذا كان الثوب كاملا في طرفي الخوص فنقصانه
 فبما بين ذلك لا يسطر الزكوة لانه يبقا اعتبارا لثوبه واثباته اما
 فاما في الخوص فظاهر لان اثاره اذا كانت في ثوبه وتعرف
 ان تكون ربحا وقد لا يكون ربحا وقد لا يكون ربحا واربعة اقدم
 واربعة اقدم من ثوبه وانما في ثوبه واربعة اقدم من ثوبه
 اما في ثوبه وانما في ثوبه واربعة اقدم من ثوبه واربعة اقدم
 بالانفاق وحقن ثوبه واما في ثوبه فلو وجوب ولا يشترط كاله
 ثمانين ذلك لانه حاله الثوب او قيد بالثوبان في قوله نقصانه
 ثمانين ذلك لانه حاله الثوب او قيد بالثوبان في قوله نقصانه
 به بالانفاق و قد كثر الثوب مطلقا لثوبه كل ما يجب فيه الزكوة
 كالتقديس والسوس و قد روي عنه انه لا يركب الزكوة الا ان
 يكون الثوب من اول الخوص الى اخره كما لا يركب الخوص
 على الخوص شرط لوجوب الزكوة وكل جزء من ثوبه يبيع بغيره
 واخره الا ترى انه لو هلك جميع المال في خلا لثوبه لم يملكه
 في اول الخوص واخره و قد استأجر رجله في الساعة كذا
 فان لم يسمه زكوة في ثوبه الخوص يقول انما يغير كذا الثوب
 في آخر الخوص خاصة لا في اوله فان كان الثوب يعتبر فيه القيمة
 فيقول على صاحب المال بغيره لانه وكل يوم لا يركب الخوص
 ثوبه انما يغير كذا الثوب عند وجوب الزكوة وذلك
 في آخر الخوص في اوله فان كان الثوب ان يركب بعض الثوب
 يكون النقصان واداء ثوبه الثوب وفيما في ثوبه ثوبه
 يكون النقصان واداء ثوبه الثوب وفيما في ثوبه ثوبه
 و قد قال على صاحب المال بغيره لانه وكل يوم لا يركب الخوص
 ثوبه انما يغير كذا الثوب عند وجوب الزكوة وذلك
 كل الثوب فصار هذا الثوب كذا و قد قالوا انما يغير كذا الثوب

الغفر

[illegible][illegible]

مسائل سکون و محذور متناظر در علم اقسام و احوال و مضاعف و مضاعف در علم اقسام و احوال

من انه مؤثر انه محب وايضا الصبر في بعض الوقت والركون في
 محبة وفيه ان كان الدين فقيس على العشر والزم ما لم يزل سابق
 شديد ثابت وعكسه النقص والاصل وجوب العشر في كل ما في
 حقه من حصاده من ارضه عليه السلام ما خرجت الارض عليه العشر
 ولا خلاف في ذلك **في قوله الله** لا يحسنه ربي الله عليه
 دليل ما اخبرته الارض والنبوة العشر بعد القليل العاص وما دونه لا
 يري ظاهر كلام النبي انه لو كان حقة او حقت محسنا العشر وقبل احد
 من يصفه من ان يرد فلا يصح هذا **في قوله** لا يحسنه
 الى الخ لا شك في ان كان العاصيا او كان في الارض وقفا على الزايات
 والاشجار او انذاره **في ستم** الاصل ان الواجب يحل باختلاف
 الشقة وتختلف الثمانية اكرت الشقة وقيل الثمانية الواجب ولهذا
 كان الواجب في اموال التجار مع العشر لان فيه كلمة القليل والكب
 ويجعل الثمانية فلا يكاد يجمع الورد في ستم منه الا واجب وكذا
 في ستمه **في قوله** على جميع ربح محسنا الواجب في جميع
 الارباحه واقل من ستم هذه الثمانية محسنا وكان فيها في ذلك كذا
 اربعين درهما وثمة الثمانية خمسة دراهم وكذا الواجب في الغنم في
 اربعين شاه وقدر ربح من البهائم وذلك كلمة ربح العشر ولا يبيع
 الشقة كما هو حال التجار لانها يحتاج الى المربي والحقة ويجعل
 ثمنها مائة رطل والولد واذا كانت الشقة وكذا الثمانية العشر
 مثل الثمانية ربح من الارض يحتاج الى المربي والولد والشيء الثمانية
 والساكنه فيه مشقة كمنفعة النسل لان الخارج منه يحصل حلة
 واحسن فضا على الوجوه على ما يجب في مال التجار فكان الواجب منه
 العشر واذا قلنا المشقة ولم يحسنه الكلمة النسل في ستمه واستف
 النسل على الوجوه وجب العشر كما لو اقلبت المشقة
 وكذا لو اقلبت ربحه على ربحه وجب العشر كما لو اقلبت ربحه
 ستمه ولو اقلبت ربحه من المشقة ما يبيع في الزكاة فضا على فيه
 وحلوه فيه **في قوله** العشر على كل دية محسنا

العشر

الغنم لا يحسنه الا بمشقة عظيمة وحكمة شديدة وهو المال وذلك
 من انشد الكلف نكاحا ينبغي ان يكون الواجب فيها اقل من ربح
 العشر **في قوله** ليس المقصود بهذه الكلمة محسنا الغنم وان
 المقصود بذلك غنزا للدين وذلك ان الغنم يحل لغنا محسنا
 حقه من ربح محسنا حقه من ربح محسنا حقه من ربح محسنا
 ويجوز ان يكون ربحا محسنا حقه من ربح محسنا حقه من ربح محسنا
 محسنا من ربحه لان ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه
 وهذا كله لا يخرج من قوله لا يحسنه ربي الله عليه
 تحدي قوله **في قوله** لا يحسنه ربي الله عليه
 وازالة الساعا عليهم مدارا او كذا **في قوله**
 واذا وقع الساعا في ربحه ربحه وان كانوا غنما
في قوله لا يحسنه الغنم والمحسنا لان هذه الاشياء لا يفتت
 عادة ما يتقن من الارض وكذا السبع لا يفتت لانه من اعضاء العن
 وشيئا عشرينه وكذا النمل لا يفتت لانه سابق الحرب كذا
 الثمار لان المقصود فيها ذوات النمل والحيات وما اذا فصل النمل
 الاستقلال كغير النمل فانه يجب في العشر لان فيه مشقة عظيمة
 وما الغنم فهو على ستم اوجه نصا للسكن وقصا لدرسه
 القصا **في قوله** نصيب السك وقصب الذيرة فهما العشر لان
 يقصد بهما الاستقلال والدرسة هو نصيب النمل وما الغنم
 العاصي ولا يفتت لانه لا يفتت وهذا اذا كان في اطار الارض
 اما اذا اقتداره مقصود او محسنا او مقصود العشرين وما الغنم
 الماوسع الناس فانه يجب فيه العشر **في قوله** وقال ابو يوسف
 ويجوز جمعها انه لا يجب العشر الا على الدار باقية اعني عده
 حولا غير تكليف ولا شتمين مما يفتت وهذا كالحقة والنعير
 والقدور والدار وغير النمل والاشجار والوبراء والجر والجر والجر
 ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه
 ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه
 ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه
 وكذا ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه

ربع رابعة اوسق ثم زرعها ثانيا فان خرجت اربعة اوسق اضع عليه
 عشر شبة وسق اربعة سنة واحدة وهذا كله حكم الارض
 الواحدة فان اختلف الاراضي كان في عملين فاخر حاجتنا
 الى اقل وقت واحد وهما مالك واحد الا ان كل واحد في
 بلد وكان اذا اجتمع الخارج منها بلغ خمسة اوسق كما
 اذا كان خارج من احدى بلد اوسق والخارج من اخرى
 وسقين لو كان احدى من العالمين احدى عشر اخرج من احدى
 لا يسقط من انصاب كذا عن ابي يوسف وقال حين اذ كان
 المالك واحدا صوب بعضه الى بعض وقاب العشر وهذا يزوي
 الخلاف غير ان ابا يوسف قال لا يأخذ العاشر ما في عمله ولا
 يحجب على المالك العشر وكذا يقول ابو يوسف الا ان المالك
 يخرج العشر بنفسه وحقق الخلاف في القاري فقال المالك
 والارض العشرة وغيرها المالك عند حمل وعند ابي يوسف العاشر
 على ان كان له اربعةون شاة كل عشرين في عمل فعدد ابي يوسف
 لا يأخذ منها العاشر وعند محمد بن ابي حنيفة كل اداء كانت الاخذ واحد
 فان كانت مشتركة بين اثنين واخرجت لهما حصة اوسق
 فعند محمد لا يجب عليهما شي حق يكون حصة كل واحد نصفها
 عند ابي يوسف لان كل واحد منهما له نصف اداء عند ابي يوسف
 عند ابي حنيفة ثلثي العشر غير معدود في العشر الخارج
 ويخرج من ثلثي اداء فيوجد منه العشر وعند محمد عشر شبة
 يخرج للذين وان كان لا يحصل له العاشر وهو الصحيح هذا اذا زرع
 شاة اما اذا اذكل واحد منها طائفة معاياة فزرها لهما على
 كل واحد منهما ان لا يبلغ معه خمسة اوسق واما اذا كانت الارض
 خارجة ووقع ان يزرع من ريعه السطوح خرجت لهما جميعا
 خمسة اوسق لا غير وكذا في اثنين البذر اذا كان من احدى
 وجه عشر رية في رية واحدة لا يكون حصة كل
 واحد من حصة رية الا ان كان من صاحب ارض

هو من حيا ريع و من حيا ريعه من حيا ريعه من حيا ريعه
 له اداء الارض واما اذا كان البذر منها فظاهر ما قول
 محمد بن حنيفة لا يملكه الا من يزرع من ريعه من ريعه
 فويشع من فطهر العشر وان كان لا يصب كل واحد منهم
 حصة اوسق لان الورقة يملكون الميت واما كل من يزرع
 ولهذا خمسة العشر في المالك والمولى غير معتبر في الحول
 ليس بشرط فيه بخلاف ما اذا وزعوا المواشي لان المالك هنا معتبر
 والحول بشرط لثمة المالك فلا بد من ملك انصاب وحول الحول
 واذا كان من الفضل يختلفا كالربي وانما في الشهر يري في
 ان حصة من حصة من كل عشره وما لم يزرع من حصة في الوسط
 من ذلك ونظير من غزا الثعلب والمولد والاجرة وهو بطر الحول
 واذا اساجر ارضا فزرعها فالعشر على المزرع عند ابي حنيفة لانه
 قد اخذ مفعة الارض فوجده عليه الحق الموقوف عليها كذا
 ترك ارض حرة فاحرقها وجب عليه حراحتها واجرة
 وعند محمد لا يجب العشر على المستاجر لان الواجب في الخارج
 عند مالك على صاحب ارض بخلاف ارض الحراثة فان العشر
 على ربة الارض وهذا يجب فيها الخراج وان لم يزرعها وان هلك
 الزرع قبل الحصاد لم يجب شي على المزرع ولا على المستاجر لان
 الوجوب عندهما في الخارج وعند ابي حنيفة هو بشرط الوجوب
 الاداء ولم يوجد له يجب شي وركب بعد حصد له مفعة
 وجوب من المزرع لان الشرط لما يوجد صار الحق واخذ في منه
 لا في شي يزرع لان حراثة ريع في ملكه بخلاف ملكه
 هلك ريعه بعد حصد اداء لا يجب شي لان حراثة
 ليس بالخارج وكذا يفسد العشر عند من امن المستاجر بهلاك
 حراثة بعد حصد فلا في ملكه ويزرع حصة حراثة
 من مئة اوسق في الخارج على المزرع لا على المولى ولو وجد المولى حصة
 حراثة مائة اوسق فالعشر على المولى عند ريعه دون ريعه حراثة

على وجه واحد وبسبب على الحاج غير - ورد في قوله
فراعى والعشر عند الحنفية على صاحب الأرض لقاء المراجعة
عده وعند بعض الفقهاء على قدر قيمتهما وإن عكس ذلك
في قول آخر فكل منهما على الأرض وإن عكس ذلك عند
بعض أهل قولهما وعند الحنفية يسقط من صاحب الأرض حصته
في حقل حصه المزارع لأن نصيب المزارع في حقل المالك
وهو أجر عمل فصار ذلك ديناً عليه والدين لا يسقط به المالك
وإن أعاد أرضه من مذهب فرقة والعشر على المستأجر إذا كانت
ثلاثة وثلث - وقال بعض دهر رآه عن أبيه أنه إذا عرف
من ذي الحقل على الميرى عند الحنفية أنه لو كان العوض
على الأرض لوجب الحراج ولو وجب الحراج سقط من الميرى
ذلك الحراج لا يسقط منه وجوه فقول ذلك غير أنه لو
استأجر الميرى أرضه واستأجره بأجابه الميرى وعدمه أعطى الحراج
وأجابه العشر على الميرى من كل تأويله على الميرى وعند محمد
عكس ذلك يستدرك الحرجان والعشر عند أبيه غير ذلك
وربما ورد في يوسف بن العيص أنه إذا كان على
في ذلك لا بد من رضى عاين أو غيره واحد من غير رضى
فخرجته من ماله وكذا قولنا على صاحب الأرض بالاجاز
في حقه لا بد من رضى وقد أعطاه وهو لا بد من رضى
وحيث كان على عبد الميرى على عشرين رطلاً فاعطى
على نصفه على عبد الميرى على نصف الأرض فاعطى
ونصفه صاحب الميرى على نصف الأرض من الناحية على صاحب
الأرض العشر ولا بد من رضى عليه وإن نقص فعلى الناحية العشر
فإذا كان عليه من غير رضى والعشر على أحد منهما على
حصة المالك لعدم حصول بيعه أو غير ذلك فلا بد
لو وجب عليه الحراج وهو لا يبدل فيكون أنشأه بالمالك
إلا أنه إذا كان اختلافه أو كان له مال غير رضى
وجب

شكك اشهر وقيل ان ابي الحسن كان له يد امدة ورجلهم
ونواحيها ورجلهم تحت فخرجوا على المشركي بكل حاله وتكاد
كلها ارض جراح وقد رماهمهم فناد طرد ارض السواد ثمان وعشرون
يوما وسقط سبعة وعشرون ايام وصارحت بالفرح اربعة عشر
الف فرسخ واربعه فرسخ **فصل** ولما انقضى اشهر من مسلم
ارضا عسرة صاعقت عليه العشرة عدا في حربه والى يوسف بن
عشر واحد ولو هو **فصل** في ارض عسرة كان على ارض
الحاج فان رجع الاربعة عسرة خلا فالى يوسف كذا في
الفرح وهذا اذا كان قد وضع على الحاج اما اذا رجع قبل
ان يضعه عسرة بالاحكام ولما انقضى الحسن من اهل السوابير
تبع عليه فيما شان ان ابلغها من مسلم واسلم فهو يوم خذله
فانما **فصل** في اضعف وهو اكثر حيلة من رجع عسرة
العشر صاعقا فان اشهر هامة من فوجي على الحجاز الضعيف
عليه في الحجة كذا اذا اقر على العشرة قال ترك فانه باخذله ضعف
ما اخذ من المسلم وكذا اذا اشترى اسلم واسلم التعلية على اعند
البحر عسرة يوم عسرة صاعقا كذا كان لان الضعيف صار وطيفة
فيما بينت ان المسلم عاقبها كالحاج وقال ابو يوسف يعود في عشر
البحر واحد ولو ان اكثر فادى الى وطيفة **فصل**
ومن يجر على العشرة لعاشرة من عسرة الامام على الطريق اخذ
في الصدقات من الحجاز وزاد في السوط فذا اخذوه فوله وبأس
الحجاز عقامه من الموصي لان ولاية اخذ للعاشرة بسبب
خبره في عامه حرمه في السنة السادسة وثلثه يكون
عند الامن من الموصي ويقول لان اخذ من الحجاز والذي لا يندى
في الامن كذا على العشرة عسرة ولا يندى كذا في الحجاز ولا يندى
البحر كذا في السنة **فصل** في الحجة سلاطين زمانا اخذ
العشرة صاعقا فخرج والعشرة اخذها المومر ويصعقها
في منتهى قلب السبعين الحمد والى بسطت كذا على السب

البحر وان كان لا يصعقونه فانه لان اخذ اليهم فقط باخذ عسرة اهو
اذا لم يوصلوها الى اربابها كان وبانها عليهم والقوي على هذا قال
ابوبكر الاشعث فخرج بسط اخذ عسرة لا يصر الى الحانته وهو لثاثة
والسقط الزك والفسور لا يصر لاصعقها فواضعها وقال ابوبكر
الاسكاف ان حصة لك لا يسطر لا يصر لثاثة فاما في الاموال
التي يصد من مني خدمها ولا يسطر الزك بالذبح البهيرة قال
في الاضاح للامام ان باخذ حصة اشيا تركوا الماشية والعشور
والحراج وما عجل فيه الحبس والحجبة وليس له ان باخذ حصة اشياء
ترك الاموال الباطنة والفسور والاصحية والندى والكفارات
فانما ثبت له حق اخذ في الحجة الا ان لا يجري على احد مما
يجب عليه حصة هذه الاموال ويصرفها لغيرها لان المواشي في
الجزيرة والفلوات وكذا الذروع ما يظهر في الفلاة وما يجب فيه
الحسن ما يصدق الامام ويصرفه فعلى هذا لا ولاية له ولا اخذ
من الاموال الباطنة لانها لا تدخل تحت حمايته والعدة الثانية
ان ارباب الاموال ربما يصررون في ابطال الحقوق التي سبقتها
حق سبهم وليس يصدق قوله بل لا يجوز جعل الامانة حكيمتهم
بالعدل فباخذ الحوزة منهم ويوصله الى مستحقه فانه ثبت للام
اخذ الزكوات فوجب من اخذ من حجم نفسه في ازالة الامانة
ويصرفها الى ربيها المامل على العشرة العاشرة والسابع
والعاشر على العشرة الثانية ولا يله اخذ للامام **فصل** في
والاموال الباطنة غير ان عني رضي الله عنه وكل اربابا باحراجها
تعد له نصركم حصة من غير ان يعد معه من يوعده
من اهل موضع عدم اخراج من الاموال الباطنة حصة له اخذ
منهم فاذا ثبتت ولاية الامام فمعاذ كذا من الاموال ودفع
رسالة الواجب منه الى الفقهاء فلا امام ان باخذ حصة
ثانيتها وهى يكون الزكوة الاول والثاني فذا خلافت المشايخ
قال بعضهم هذا لا يروى في نقله من غيرهم هو الثاني ونقلت

الحجاز

الحجاز

والساكن فعل قول اوجهه الكس منه والما قول اوجهه لغات
عند منب سار ومعه لغات اوس قول اوجهه لغات
الده الامام ان على بعض رجل اعطاه ما يملكه واعوانه بالعرفه
معه من وبعده عو اي في نفسه الامام على هذا لغات
ثم هو عامل للفعل فكانت لغته فيما يجب لموقعه الامام في ذلك
فعله ولا بد بالشي ولو كان لا يملكه الا الجمع يعلى الصفه
عين الاصناف وهذا الشافعي رحمه الله العامل بضم الفاء
بعض المساواة في الاصل فكون بيان ذلك لغته ولنا انه بعضه
عنه لا يري ان حاصل الزكوة لو جعله في الامام لم يستحق العامل
نشاؤه لم يعملها ولو هكذا قال قد العامل اوضاع سعد حقه
رجح ان من هو من لانه لم يزل الامام في التعلق وبكس
وفي الغايه لعظمه الامام ما يكتفي واعوانه فغير مقدور الفيلان
استحقاقه بطريق الكتابة لا بطريق الصدقة ولهذا يأخذ وان كانت
عنا الا ان فيه شبهة الصدقة بدل سقوط الزكوة عن صاحب المال
ياخذ فلا يأخذ العامل الهاشمي تنزيها لقوله رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم من سرق مني شيء فوجدته فاعطاه فاعطاه فاعطاه فاعطاه
وفي الثاني رجل من بني هاشم استعمل على الصدقة فاجرى له شرا وزف
فلا يخلو ان يأخذ فان عملها ورزق من غيرها فلا يخلو ان كان
ما يأخذ العامل حين من وجهه من غيره له مع الفنا وصدقة من
وجهه في غير ذلك لعلنا نعلم قولنا وفي ثالثة بعض حال
المكانون في ذلك فاعطاه الامام كاش الهاشمي فانه لا يعمل بها شي بخلاف
فعلنا في ذلك ان كان كسرا واما ان كان صدقة وجوز فان عملها
الغير شراستعمل الزكوة باقية في وجهه بطلب له كلفا وقال ما يملكه
معه قولنا في وفي الزكوة انه غير يري بالزكوة مملوكه فيقول وهذا
قوله فانه لا يحسن ان كان يكون الزكوة مملوكه في قوله او غيره
ولا يجوز ان يكون في قوله لا يأخذها بعض مملوكه ولا يجوز ان

نكون

يكون للعبد ان العبد لا يملك رقبته واغايست على ملك المولى وهو
القيمة والقيمة بعينها الملك وروي ان رجلا قال يا رسول الله اني
عليه علي خيلي نجته قال كذا القيمة واعق النسبة قاله اوسا وانا قال
ملاك القيمة ان بعض بينهما فلما قال فليكن في اربابه من علي ان
المراد بالعونة في العلق وان المصق الذي يرب على ملك الغير فلا يرب
عن الزكوة كسائر الشفقات ولا ان التملك لا بد منه وما ينفقه يبيع العبد
عوضا عن ملكه والعبد يعق على ملك المولى فلا يوصيه فيه التملك
مسئل في يجوز للمالك والمدين طلب الزكوة وان كانا قادمين على
الكتب بخلاف باقي الاصناف والمؤلفة والتامل يجوز هو الاخذ
مع الفنا بخلاف اياقين قولنا وهو الفار من لزمه من اى
يحيط بما له ولا يملك شيئا فاعطاه عن التبعين دينه وكذا اذا كان
من علي من ركب يدرك عن سواك من ركب يدرك
مال غير لانه غير مخاطب بالزكوة قال في الفتاوى من كان له دين
مؤجل على الناس وليس له غير ذلك حل له الصدقة وذكر في الفتاوى
ايضا ان الدفع الى من عليه الدين او من الدفع الى الغير وقال الشافعي
القائم وهو من يحمل عزمه في اصرار ذات الدين واطاها في بين التبعين
تأثيره عند من ركب يدرك عن سواك من ركب يدرك
ومش وجعل الخدمه وعقارات واموال القيمة وعليه دين من اذله
صرف الدين او لا الى الدار او الدار لا يملكها ليس صرفا فان فضل يمس
صرفه الى غيره او انصار فان فضل شي صرفه الى المواتي واداره الى التاني
صرفه الى اقلها كقولنا في بيع الغنم احب ان يكون له نصيب من الغنم
ونصاب من البقر واحد ما يملك ليدنه صرفه الى نصاب الغنم لا
البيع خير للفقراء من الشاة فان كان الغنم لا يبيع من الدين وبطريق
به صرف الى البقر لا يوصف الى الغنم وفي الدين من الغنم وبطريق
فهمه واما اوصاف التي يربى كونه الغنم فكان بيعه للفقراء فان فضل
شي صرفه الى احد خدمه وهو غير غنم من الغنم او غيره
الدين او لا الى اموال القيمة وعبيد الخدمه لا يمسونه وكذا يمس

الأصلية فجعل عدتها تعرف الى اموال الزكاة اقل ما ذكرنا وعلى كل
 قولها بما يسلكه زكاته وقررهما بعد ما علم من الحنفية كيف
 ما كان على تركه ان له ما نادر وهو ان ينقص حصة الفقير بجهة
 لغو الخبز في حال الحول والخطة عند فلا ذكر عليه في الماتين منهم
 وقد كنت في رغب الزكاة ويعرف الدرس القرص الى الخطة لان القضاء
 من الحاصل يسوان كان اسف من الخطة للتجارة فله زكاة الخبز
 اجماعا لانه هنا صفة الحنفية لانه اسرفه ولاه وان صفة
 الى الماتين فخرج النجاء ان يجعلها النصاب ورجل له خمس من
 الابل واربعون من الغنم وما ياد به رجلا حول الابل قبل الفتر
 والدرهم فانه لك الابل فلان يؤدي الزكاة نحو حال الحول
 على الغنم والدرهم فلا ذكر في المعاصم ولا ذكر في الغنم لانه
 يرضى الدرس الحنفية فاق في الانصاف وهذا الشرب فما هو اذا
 حضا لاي اما اذا لم يحض فلما صاب المال ان يعرف الدين الى
 في الحول في الزكاة فيسبل الله مضاعف الغزاة وهذا عند زكريا
 لانه الشافعية عند الاطلاق وعند محمد بن مسلم الحام لما روي ان
 رجلا جعل يبر له فيسبل الله فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان يجعل عليه الحامج وقيل هو طيلة العار ولا صرف الى ابناء الغزاة
 عندنا لان المصنف هو الفقير وعند الشافعية الى ابناء الفقير وله
 عليه السلام لا يحمل الصدقة لغنى الا نجسة الغار في يسبل الله
 والمال عليها والعارم ورجل استراحت بماله ورجل يصدق
 بها على المسكين فاعلها المسكين الله في رواية وابن السبيل
 لكنا نقول المراد بالعاقبة البدن والقدن على الكسب
 بدليل قوله عليه السلام وادها في فقر الجكم وفي الانصاف
 مضطوعوا الغزاة يعطون لاجل الفقر ويندمون على فقرهم من
 الفقر القيا مهر عظام الدين والذب من حرير المسكين وكما
 محمد مضطوعوا الحامج يقدمون على فقرهم لغيرهم طلبة الحاجة
 الله تعالى فيصرف يسبل الله في فقرهم الطاعة كانوا وفي

على الزكاة
 في فقرهم الطاعة كانوا وفي

فابو يوسف يقول هو منقطعوا الغزاة وممن يفوز منقطعوا الحامج
 وراية الخلاف تقطع في روجه و في فقهنا ان كان له مال
 فيلزم فوضعه فقد دخل في فقره الغزاة وان كان له مال في يده فقد
 فقد دخل في بناء السبيل وتوكله في فقره ان المصارفة وسبع
 سبعة في يمينه من هو يسبل الله من هذه الفقرين فلفظ
 هو وان شمله اسوانه السبل لكي ثبت له ما سوى الفقر خاصة اوجب
 له التقدير على ما يراه اصناف لاجتماع حصة الفقر والغزاة وحصة
 السبل والغزاة فكان منقطع في عباد الله تعالى لهذا ما عار الفقير
 المطلق الذي هو خالف هذا التقيد ولا شك ان المطلق هو المتيقن
 غابوه لفظا وحكما فيستغنى المصارف في السعة في راي
 السبل من كان له مال في وطنه وهو في مكان لا شيء له فيه ولا يجد من
 ينعق من الزكاة لحاجته وانما باخذ ما يكفيه الى وطنه لا غزاة
 سبى السبل لانه ناع في بلد فهو في الغالب ملازم للفقر والسبل
 الطريق فبسط اليه ولو كان معه ما يوصله الى بلد من زاد و
 وجوه له لزم ان يعطى لانه غير محتاج فاك في الكفاف في قوله
 تعالى فاما القديس فانه للفقر الامة ذكر الاربعة الاولى بالام ولا يركه
 الاخرى فيكون بان الاربعة الاخرى اربح في احتياج الصدق
 عليهم من يبر رخصهم في يوعده على يومهم فهو
 رة لك لما في قول الرافعي من انكسره والرق الاول في قوله
 من الغرم من التخصر والافاق من الدل وفي سبل الله اما الفقار
 الفقير مستغنى في جمع من غنم وحده في سبيله
 من الفقر وخرجه عن ايمان وانه وكسوف في قوله فاستبد
 وابن السبيل فيه فضل وترجع لحد على الرقاب والعامر من
 فمن جهات الزكاة اي معارضة اوله والملك ان يدفع الى كل
 واحد منهم وله ان يقصر على نصف واحد وفاء الشافعي لا يجوز
 ان يصر في الله من كل منف لان الاضافة تحرف الامة لا يصح
 وان الاضافة لانه منصرف في الاضافة لا يصح

غير المطلق

[illegible]

وروي

[illegible]

[illegible]

مردم

[illegible]

يخرج صدقة فطرهما من مالهما عند حيضته واني يوسف وكن
 محمود زعموا يخرج من مالهما ويخرج من مال نفسه لا ياركون في غيره
 كركون المال ولاهما قريبه من شرطه ان لا ياركون وماذا يصغر ويكبر
 كراهاداب فاذ ثبت انه لا يجوز اخرجهما من مالهما صار كالفقرين
 فيخرج الاب منهما من ماله ولايحيضه واني يوسف ان الفطر يخرج
 بحري المنة بدليل ان الاب يحملها عن ابنه الغير فاذا كان هناك نسبه
 وبالم كصفته ونفقة خضاه يخرج ابوها او صبيه او جدما
 او وصه فطر انفسهما ونفقة ما لهما وكذا لا يحميه على كذا
 الخلاف وعند محمد ورواه اخر حجة الاب من مال الغير والمخير
 لزومه الصانع ولا يحمي على الاب صدقة الفطر من مالهما من
 مال نفسه لانهما ثلث النفقة ويؤدي صهر من ماله ابنه على
 الاختلاف الذي بيناه • واما الولد الكبر المحبون اذا كان فقيرا
 ان يلزمه فطرته على ابنه وان بلغ منفقا يخرج فلا فطر على
 ابنه لانه اذا لم يحسنه فسد ميراثه والاب عليه نفقة الفطر
 حالها واداناق فسد ميراثه لانه لا يملك بعد الاب بعد ذلك
 وادان كل الصغير والجنون مال فان فطرتهما على ابهما ان
 كان صا وان كان فقيرا ونسبا ليركب على عقد ومما امر الزوجه
 وروي الحسن بن حيضه انها يحمي على الخدم كما يحمي على الاب
 وفي مسأله فان ابوي عن اولاد ابنه الميراث اذا كان حيا بافا
 الرواب وذلك لو كان ميتا فظاهر ان اباه ولا يورث من الحسن لانه
 لا يورث حيا ولو كان للصغير ابوان فعند اني يوسف على كل واحد
 متهما فطرته ثلثه لانه النسب لا يتغير فهو يملك واحد منهما
 على الكمال وهذا روي عن كل واحد منهما على الكمال روي
 عليهما جميعا فطر واحد منهما لانه مؤنة كالفقر ولا يملك
 الرجل الفطر عن ابنه وانه وان كان اباه لانه لا يملكه لهما
 كالأولاد الكبار وفلذا اذا كان الاب فقيرا فحمي على ابنه
 فطرته

المكر

فمخرج صدقة فطرهما من مالهما عند حيضته واني يوسف وكن
 محمود زعموا يخرج من مالهما ويخرج من مال نفسه لا ياركون في غيره
 كركون المال ولاهما قريبه من شرطه ان لا ياركون وماذا يصغر ويكبر
 كراهاداب فاذ ثبت انه لا يجوز اخرجهما من مالهما صار كالفقرين
 فيخرج الاب منهما من ماله ولايحيضه واني يوسف ان الفطر يخرج
 بحري المنة بدليل ان الاب يحملها عن ابنه الغير فاذا كان هناك نسبه
 وبالم كصفته ونفقة خضاه يخرج ابوها او صبيه او جدما
 او وصه فطر انفسهما ونفقة ما لهما وكذا لا يحميه على كذا
 الخلاف وعند محمد ورواه اخر حجة الاب من مال الغير والمخير
 لزومه الصانع ولا يحمي على الاب صدقة الفطر من مالهما من
 مال نفسه لانهما ثلث النفقة ويؤدي صهر من ماله ابنه على
 الاختلاف الذي بيناه • واما الولد الكبر المحبون اذا كان فقيرا
 ان يلزمه فطرته على ابنه وان بلغ منفقا يخرج فلا فطر على
 ابنه لانه اذا لم يحسنه فسد ميراثه والاب عليه نفقة الفطر
 حالها واداناق فسد ميراثه لانه لا يملك بعد الاب بعد ذلك
 وادان كل الصغير والجنون مال فان فطرتهما على ابهما ان
 كان صا وان كان فقيرا ونسبا ليركب على عقد ومما امر الزوجه
 وروي الحسن بن حيضه انها يحمي على الخدم كما يحمي على الاب
 وفي مسأله فان ابوي عن اولاد ابنه الميراث اذا كان حيا بافا
 الرواب وذلك لو كان ميتا فظاهر ان اباه ولا يورث من الحسن لانه
 لا يورث حيا ولو كان للصغير ابوان فعند اني يوسف على كل واحد
 متهما فطرته ثلثه لانه النسب لا يتغير فهو يملك واحد منهما
 على الكمال وهذا روي عن كل واحد منهما على الكمال روي
 عليهما جميعا فطر واحد منهما لانه مؤنة كالفقر ولا يملك
 الرجل الفطر عن ابنه وانه وان كان اباه لانه لا يملكه لهما
 كالأولاد الكبار وفلذا اذا كان الاب فقيرا فحمي على ابنه
 فطرته

في
 في
 في

صوم يوم من المياح وحاشا من غداه ونزاه من قبل
 ثم اصبح يوما ومضى عليه ثم افان بعد ايام حاز صوم اليوم الاول الذي
 هو في سنة من غير صوم ذلك ونزاه من قبل غريب شهر صوم العبد لم
 يحن واداني الصوم من النهار ريتني انه صائم اوله حتى لو في قبل الاكل
 اصابه من حتى يولى لاس اول النهار صام صامنا ونزاه من قبل السابغ
 رجع عن صوم من صوم يخرج بجمعه في الصائمان كلها العبد وعبد العبد
 العبد ولا فرق من العبد والمساكين في حوا اليه قبل نصف النهار ولا بعد
 لا يجوز صوم المساكين الا في الليل لسان المساكين غلبا في العبد في
 الرخص لا يعرفه فانزل الرخص من كل يوم في حكم الحكمه ستا اليه في
 معرفته قبله في صوم بصوم والسنة ان يلفظ لسانه فيقول اذ انوي
 من الليل نويت ان اصوم غدا لغير رجل من فريض رمضان وان نويت
 النهار يقول نويت ان اصوم هذا اليوم لغير رجل من فريض رمضان ولو
 قال نويت اصوم غدا ان شاء الله تعالى او نويت صوم هذا اليوم ان شاء الله
 تعالى لم يصح صامنا لان الاسمي سفل كلفه في اليه والخلق
 رجع في يوم من الاستحسان يصح ما لان الاستفاء هذا ليس على
 يمين حقيقه الاستفاء وانما هو على الاستفاء وطلب التوفيق من الله تعالى
 والاصح سفل الله بخله اطلاق ويصح ويصح وان في ان الاستفاء
 على الانسان سفل الله بخله باللسان من الاحكام كالطلاق والعتاق
 ويصح وامانة تغل القلب لاغنى له باللسان ولا سفل الاستفاء الذي
 هو على اللسان كذا في الحديث وقد اصابنا امر في ان اذا قال نويت
 صوم غدا في سنة في يوم من صوم ونزاه من قبل غدا في سنة
 حتى يقول او نسيه وكذا اذا نوى الكثير والقليل لم يكمل سفل يومه
 حتى بعد صومه وصومه كذا في العادى ونزاه من قبل الاكل
 بعد سنة ولو نزل المرأة والحصى من طهرت قبل الفريضة صومها
 في سنة قبل الفريضة في سنة من بعد الفريضة في سنة
 الصوم انما اذا وجد ما يضاوه وباتية من الاكل والشرب او الجماع
 ناسبا لم يحر بعد ذلك والنجور في شهر رمضان سنة لو يحتمل من

السنة

الشئ وكذا اذا استعمل صوم آخر كان سنة له وان شرب على انه اصبح صامنا
 لا يكون سنة في كسب المجدي ويحتاج الى تجديد السنة لكل يوم عندنا
 وكانت ما لك ثقبه سنة واحد لجميع الشهر وفي الكرمي ان نذره نحو
 يوم صوم الشهر سنة واحد وبه كذا ماكد وقد روي في زمان العاصم
 اذا كان نعتما لا يحتاج الى السنة وان كان سافرا لم يجز حتى يورى من
 الليل وبعد غلبا السنة لا يجوز السنة جديدة لكل يوم ويجوز سنة من قبل
 فصل الزوال سواك تمتعا او سافرا ما لا يجوز السنة لكل يوم بعد
 غروب الشمس في الزوال من الغد ولا يجوز قبل ذلك ولا بعد حتم
 صوم رمضان ما في عطل السنة وسنة القلا وسنة واحد اخره نصف
 الثاني في سنة القلا هو عا لى لا يكون صامنا لا فرضا ولا نفلا وفيقول
 اليه وينتقل في سنة له قولان معناه يقع عند الاطلاق عن مرض او ذن
 في قول وفي قول لا يقع عنه في سنة لا يبرئة القلا مع مرض العبد فلا سفل
 في العدمه ولما ان العبد يمتنع في قضاء باصل السنة كالصوم
 في الدار صاب اسبغته واذا نوى القلا او اجبا اخره من يومه
 الصوم وزيادة حقه ودل على المجزئ في اصل وهو كاف لا فرق في
 بين المسافر والمقيم والصوم والنفق عند اى يوسف ومحمد لا احصينا
 ثبتت كذا في سنة القلا وسنة في القلا العبد يمتنع في قضاء باصل السنة
 او حينه اذا سلم المرضي والمساكين سنة واجبا خريفه من نوعي
 لانه شغل الوقت بالاهل تحته القلا وتجوز في صوم رمضان الدار
 عن من ايام اخر ومن احب سنة في سنة الصوم روايتا من احداهما
 يقع مع الصوم وهو الاصح والثانية عن رمضان لانه صوم الوقت
 في الايام ومعنى اوله تحته القلا وتجوز في صوم رمضان الا في قضاء
 لازم للقلا في اخذ في صوم رمضان لا يلزم ما لم يذكر في القلا حتى
 اذا مات قبل الاكل لم يلزم في سنة ورواه انه يعرف الزوال في الايام وهو
 اسفل الفريضة من منه وانما قصد تخصيص الشواب والنزاه في الفريضة
 اكثر ولان صوم السنة يفتي في سنة في القلا كان القيد بالليل فيقول
 بطل السنة ويدل على مع من العبد في سنة في سنة من سنة في سنة

عن اوله

ليعاينوا في النهاية وقد تصد بعضهم لأفضل له ان يعطى لان اوصاف
 صورته كان يصوره فكل ذلك يحوان تكون عادت ان يصور يوم يحيى
 والانس فوا ذلك يوم انك فلا يمان يصوره اولين صامتا قبل
 ذلك فلو لم يكن اذا استضاء سكتت شرف منه بين يدي استغنى
 وروى عنه ايضا ان كان يصومه ثل شعبان ويقول ان صور
 يومان من صفات اخيه ان ان اعطى من صفات يومان من صفات
 يوم صورته كونهما غراكل ولا يماز على الصور وان بين احد
 من صفات عمر على الصور وان لو بين فطره فكل الحري والوقا
 على هذا القول وكان سجد يعرضه ان لا يطر يومان من صفات
 فترضيه لحيات من اريد منه فطره وقد اشيع ما يمر
 ومضى عن بعضهم يقول من صور يومك والشمع عابثه
 يعرضها يصومه فطرا ولا يصوم احد فطره السلام من صام
 يوم انك فقد عصى ابا الفصور واذا يوم من شعبان لقوله على السلام
 وارحم عليكم ما كوازه شعبان بلان يومنا واذا كان من شعبان
 فقامت منه الارض لم يرحم وان صامته من الطبع لم يرحم عدا وكذا
 لا يغنى عنه لقوله عليه السلام يوم انك صومك
 الا يوصى به فخره هذه شمله على وجه حداد ان يوصى
 صور رمضان وهو منك وعادته وادبه منه نال اليك
 لا هو زاد وان صومهم مؤخر انظر ان اليوم من رمضان يرحبه
 لا تشهد الشهر وسماه ولا ظهر منه شعبان انك تقوى
 واذا فطر يومه لانه وقع الخلق وليسوا بملكون لا اجنه
 فطروا به فخره وجوهه على وجهه لانه قد داه
 فخره على من اياه ليرود مع عدا فداد واماها لو لم يكن
 احب منه له بكل فطره صامه احبته لان كل من
 ما من من صفات الاحب عليه لا يراه فان لا واحد منهم
 ومع الاحب والحق ان يومين واحدا فخره يكون ايضا
 فادرسا الا ان هاد ولا اول ولا كراهه الا اول

نہایت

ثامنة بالقول والاعمال وهو الغيبة باهل الكتاب وفدا عن سيد
المعقل فنادى انا وى واحدا اخر يكون وى الاخرى في كرامته
فكان ظهرا من رمضان يحرمه لوجود اصل اليه وان ظهرا من
من شعبان فقد قيل يكون طويلا ولا يمتد في الايام في اواخر
من شعبان فهو اول فصل كرامته لاسم خور كما تصنع في
الارض الغصوبه وتدل على ان الله عز وجل هو الصبي والناثق
ان تولى الظهور وهو يمكن لوجوده في ايامه لاسم
يكن فيه الظهور من ان صورته كان يصوم من صومه
اقبل من الاخرين وكذا اذا قام للقيام من اخر الظهور فاصبح
وان و قد قيل ان الظهور فصل اخر من الظهور وهو صومه
اقبل من غيره في ايامه وهو صومه في ايامه في ايامه
الواقعي وان يمتد من ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
العامه او ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
حيث قيل في صومه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
انما ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
اجل اليه والسنه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
فنادى ان كان من رمضان لاصوم اركان من شعبان وفي هذا
الوجه لاصوم صائما لا لم يطلع عن غيبه وصار كذا انا وى
وان وجدنا هذا في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
فيما ان لا يمتد من ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
والسنه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
صومه عن ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
بين ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
كما ذكره احد ما اشد من كرامته الاخرى في ايامه في ايامه في ايامه
كل من كان الايام من ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
فرض رمضان كان سقيا للواجب عن مده من الظهور في ايامه

[illegible][illegible]

حرامه بعد طلوع النجم فترى من سببته قصومه فاسد لانه يمتلئ بفعل الخطي
 مستدركه عليه بعد قصده الا سار على هذا الخلاف اذا كان مستدركه
 بانما لم يزل عليه فان ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم انما لم يزل عليه السلام
 الصائم على الجملة والاختلاف ولانه لو تجدد صوت الجماع ولا يفسد الصوم
 الى انزل من يمين بالمباشرة قوله او ينظر الى امرأة فانزل لم يفسد صومه
 نظر الى الجماع والجماع واجبها ما لم يزل عليه لو تجدد صوت الجماع ولا يفسد
 صومه كما في المسألة التي في المسبوط اذا نظر الى فرج امرأة فانزل
 قصومه تاما لم يفسد صومه فاسد كما في نظر من ذلك وان نظره من يمين
 فسد صومه لما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتبع الطير الطير
 وان الاذن بك والحرى عليك وان سهره وان ينعينه فلا يفسد صومه
 الا سكارا فاذا اعتد انظر بعد ذلك حتى انزل فخذ قوت ركن الصوم
 ولست ان انظر كما في الفكر لانه مقصور على غير متصل بها ولو تفكر في
 جملة امرأة فانزل لم يفسد صومه كذلك لو نظر ولو كان هذا مقصدا
 للصوم لم يفسد صومه كما في المسألة التي في المسبوط لو كان لا يفسد
 اذا اعتد انظر الى ما لا يحل ولو اصاب في رمضان حثا قصومه ناقضا
 روي ان رجلا قال يا رسول الله اني اصبحت حثا واريد الصوم فقال
 صلى الله عليه وسلم وانا اصبحت حثا واريد الصوم فقال انك لست
 كما جازا فقصص وقال اني روي ان اكون عليكم بما اتفقوا كانت
 عاتية وام حلة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصبو حثا من غير
 حلاله صومه فذكر في رمضان من يمينه او يمينه من يمينه
 وجد طعم الدخن وحله ولا امر به واختموا والجماع سوا وجد يمينه
 الكحل في حله ولا امر به ولا يفسد صومه اني لست اذا انزل لم يفسد صومه
 وجد طعمه في حله ولا امر به فاسد ما لك ان وجد طعمه ولا فلا ولا
 الجماع فلا يفسد للصوم الا اذا كانت تضعه عن الصوم فحينئذ
 تكون ولا يفسد صومه لاجل الجماع فتنظر لسانها وروى في الصوم فحينئذ
 ابو طيبة في رمضان فقلنا من اسبغت قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو صائم وهو يفسد السلام قلت لا يفسد الصائم على الجماع والاختلاف

نزل

قوله اقبل لو يفسد يعني اذا لم يزل له بعدد لما وصورة ومعنى خلاف
 الرجعة والمصاهر فان لم يزل والنظر والفعل هناك سبب دائم للجماع
 فصار مقامه وموضع الاحاط وان حرمة المصاهر بنيت على الاحتياط
 فتعدت من الحقة الى الشك واللب شبهة بالمشكوك وهو الوجه
 وان لم يحل للمصاهر والفساد ان كان به وجوب حرمة المصاهر وكذلك النظر
 الى فرج لشهوة ومن سجد من حيوان ففسد نفسه القصور ان لم يزل
 قوله فان انزل ففسد وليس عليه القضاء وان كان كفارة لوجوبه
 الجماع وهو الاثر عن شوق بالمباشرة واما الكفارة ففسد الى كمال
 الاحتياط لا يفسد صومه ولا يفسد صومه ولا يفسد صومه ولا يفسد صومه
 بتبليغ النية في الفريضة ومن سجد من حيوان ففسد نفسه القصور ان لم يزل
 وانزل ففسد وان لم يفسد حرامه المصاهر وان لم يفسد حرامه المصاهر
 صيفا وعلى هذا حرمة المصاهر ولو قبلت المرأة زوجها فانزل ففسد
 صومه وكذلك انزل هو وان امضى وامان لا يفسد وان لم يفسد حرامه
 بالحق ان لم يفسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه
 فانزل فسد صومه وان نظر الى فرج امرأة فانزل فسد صومه تاما لم يفسد
 وان استقر فكيف فانزل ففسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه المصاهر
 النظر في تركه ان يكره الذي لا يفسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه المصاهر
 وعامة المسامحة على انه يفسد صومه لانه وجد له الجماع وقيل ان
 يفسد كمن اراد النهي لاجل قوله صلى الله عليه وسلم اني لم يفسد حرامه
 اراد به كمن الشبهة المفردة الشبهة المثلث وكان من الارزاجه
 ولا امر به وان لا يفسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه
 ان كان هكذا فحرامه المصاهر ولا يفسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه المصاهر
 فهو وان ان يفسد فانزل فسد صومه وان لم يفسد حرامه المصاهر
 ففسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه المصاهر
 اذا امر به ففسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه المصاهر
 انفسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه المصاهر
 وان لم يفسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه المصاهر ولا يفسد حرامه المصاهر

لانها تفسد

من يمينه

[illegible][illegible]

[illegible]

بعضی

7

حكم الغذاء عند خلقه كما أن العجز الكثرة التي حكم بالها والاعدا
الشهيد وترى زوج آخر شرات الدم لا يسطر الكماح قلب
عدم بطلان الأعداء والكماح عقلا أبا طاهر الأعداء
لكنوا البه دواعي الأذى والدم بعد الحكم بالها
ليس يحسن لأعداء العجز الذي في هذا الخلد من مباد الرضوخ
الغلاء لأنه حفيظ ذلك الكماح يسطر به ما ينفذ من الحكم بالها
فليس كما يصف في الكدور في قلبه
وفي كدور في الأعداء يقول نصف صاع من بر إلى أخيه والكتاب
نصف صاع من الأمانة والنفقة والعنف والعدا
حازن في هذا الطعام أبا عزمي كل صوم هو أصل ينفع حتى لو
كان على الشئ كان عيسى أو قتل فحفيظ الصوم أراد أن يطعم
سه لم يحل ولا في كدور ولا في صوم ولا في كدور
كان لا في عزمي ولا في كدور في صوم ولا في كدور
الصوم والصوم في كدور ولا في عزمي ولا في كدور
عنه ولا في كدور ولا في كدور ولا في كدور ولا في كدور
في كدور البين ليس يمد في صوم ولا في كدور ولا في كدور
وطه قضائهم رمضان قال وصي به أطعمه فيه وليه كل يوم نصف
صاع من بر وصاع من تمر أو صاع من بر وصاع من تمر أو صاع من
من الملت والصدقة صاع من تمر أو صاع من بر وصاع من تمر أو صاع من
يحب صاع من كدور وفيه مائة في الهدنة والبدن كدور الصدقة
خلا للشارع في كدور في كدور في كدور في كدور في كدور
أطعم الولد في كدور في كدور في كدور في كدور في كدور
الركن لا يكثر أو راسا حرا جفاعة إلا إذا وصي إلا أن يكثر في كدور
الحل في كدور في كدور في كدور في كدور في كدور في كدور
ورق الشافعي في كدور في كدور في كدور في كدور في كدور
العاد وغيره في كدور في كدور في كدور في كدور في كدور
ون الولد كدور في كدور في كدور في كدور في كدور في كدور

اعيان دعوت و ركض الصبح الطويل حرام ان يطعم من مستحقه الا في

قالت في المسألة أوجهاً ما يتبعها من حيث عليه الزكاة وبما يتبعها من حيث لا يقع
وعى فيه الزكاة ليس له أن يأخذ زكاة إلا أن تكون المنة أوجهي ذلك كالثبت
خمساً بأحد من ثلث ماله أو ثلثاً من ثلثي ما يأخذ الزكاة أو أوجهي ليوحي فيه
الوجهي لعله يعلم ومن أين يدبر من أعماد ثلثي ما يأخذ من بعض من الزكاة بعد
الزكاة بعد ثلث ما لم يترك فكذا من ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة بعد
لكم من الزكاة لا يترك فكذا من ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة بعد ثلث ما
وما سوى ذلك فهو الزكاة والزكاة من ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة بعد ثلث ما
ما لا الزكاة بعد ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة بعد ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة
وغيره من حق الزكاة من الزكاة بعد ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة بعد ثلث ما
بالمال أو الزكاة بعد ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة بعد ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة
أو يحكمها كالزكاة أو ما لا يقع من الزكاة بعد ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة بعد ثلث ما
أيضا يكون خيراً من غير اختيار كالزكاة وما لا يقع من الزكاة بعد ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة
المتبعة بمحمول على أن أعمارها وفي الأسرار أو السهم كالزكاة
والعشر من ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة بعد ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة
عوضاً كالثمة والحرجة من الزكاة بعد ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة بعد ثلث ما
عوضاً من ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة بعد ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة
المتبعة بمحمول على أن أعمارها وفي الأسرار أو السهم كالزكاة
والعشر من ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة بعد ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة
عوضاً كالثمة والحرجة من الزكاة بعد ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة بعد ثلث ما
عوضاً من ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة بعد ثلث ما يأخذ من بعض من الزكاة

[illegible][illegible]

بصورته على ثوبا وبعده ثوبا وانه بعضهم لا يكون وبعده ثوبا وانه بعضهم
 في الحضر والسفر اذا كان يقدّر عليه ويكون صورته يعرفات لانه ربما
 يعرف عن افعال الخبيث وكذا يعرف عن الزمعة من انظر ما به ذكره وبكل المقام
 في السفر الفرجي وتقل على يفرقه بذلك لعله عليه السلام ليس من
 البر الصالح في السفر وهو الوجهان المذكورين وهو على وجهين احدهما
 منه الوجه الثاني في صورته ان يفرقه من سائر ذواته ولا يفرقها
 من غيره ويكون المرأة ان تصور مقلوبا بعد ان زوجها الا ان يكون
 مريضا او مائتا او نحو ما يحل او غير ذلك والحد والامانة ان يصور
 الاباء ان المولى كصفه ما كان كذلك المذنب والمذنب وان صام
 ان يكون له طلوج ان يطر المرأة وكذا المولى ان ينظر العبد والامانة
 ونعمن المرأة اذا اذن لها الزوج او مات ويقضي العبد اذا اذن له
 المولى واعتق واما اذا كان الزوج مريضا او مائتا او نحو ما يحل
 كونه من غير واحد من صورته وان كان صورته فيها لانه
 انما يتبعها الاستغناء عنه من الرضا واما هذه الحائض فمما لا يضر
 ولا يضر لغيرها اباهما وليس كذلك المرأة وانما بداهته لم تنعهم
 ولا حال وان لم تنعهم المولى لان ما تنعهم من كونه واما المشاهر
 ان كان صورته المشاهر ببعض هذه فليس له ان يصور بطوقه
 الاباء وانه وان كان الصالح منه ولا يضره فله ان يصور بغيره وانه
 لا يضره في شيعته وانه ان يضره فله ان يصور بغيره وانه
 لا يضره بطوقه بغيره وانه لا يضره في شيعته فله ان يصور
 وان الله اعلم بالصواب في هذه المسئلة استغناء عنه
 وحسنه وان الله اعلم بالصواب في هذه المسئلة استغناء عنه
 او يضره عن الاستغناء عنه وان الله اعلم بالصواب في هذه المسئلة
 اعطى له الصواب لانه لا يضره عن واحد من ذلك واما
 ما بعد تحقق الحب لا يضره وان الله اعلم بالصواب في هذه المسئلة
 بعد تحقق الحب لا يضره وان الله اعلم بالصواب في هذه المسئلة
 لا يضره من العذر فيقول عند هذه المسئلة وان الله
 الاصله من شهره وحسنه وان الله اعلم بالصواب في هذه المسئلة

اليافقه سببا لوجوب صورته الشبهة ان ادراكه وقت
 الفلق بعد الاسالة كما ادراكه جميع وقت شرفه خاصه
 باخر الاسلام فلا يضره في اسقاط القضاء وانما ما روي
 ان وقت تقيده حتى ولو اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلوا
 في المذبح رمضان فانهم يصورون من شهره وانه من شهره
 سامعيه لان وجوب القضاء على كل خطاب الشروع بالاداء ولا
 لا يكون يذوق اهله لغيره وانما ما روي من شهره لانه
 ليس ما قبل لغيرها فلا يضره في اسقاط الاداء من شهره وانه من شهره
 معانوه نعمته وانه الزمان ولا يضره في اسقاط الاداء من شهره
 الماضي بخلافه الصواب فانما هو مائة باركها والوقت شرط لها وليس
 نعمته بمقتضى ادراكه من وقت سببا لوجوب الاداء في القضاء
 ليس عليه وعلى ان يوقف له انما في شهره وانما في شهره
 اعتبارا له اذ كان وقتا له فمما لا يضره في شهره
 قبل الزوال ان يصور اجزاء وهذا بخلاف ظاهر الرواية ووجه
 ظاهر الرواية ان الخطأ في الصورة ما كان موجعا عليه في
 اول النهار وصوره يوم واحد لا يضره في وجوبه وانما في
 اول النهار ما وقف على صورته في اوله لم يكن اهلا له
 والمنسوبة اذا اقبلت على غير رمضان في يوم فتوى الصور موطقة
 اجزاء بالاضافة وفيها اختلاف وذكر في الخارج الصواب
 انما هو ان يترك كل واحد منها للخطأ في صحة وانما في شهره
 على المرقب بينهما قد لا يضره في شهره وانه من شهره
 المرقب لانه ما كان اهلا للعبادة في اول النهار فلا يضره في شهره
 على ان يصور عبادة بالية فاما المرقب في اهلا للعبادة مطلقا
 امساكه على ان يصور مائتا لانه في الزواله واداءه فاشاف
 لا يضره في غير رمضان ثم قد اورد في الزواله في الشهر
 اجزاء لان السفر لانا في اهله والوجوب ولا يضره في شهره وان
 كان في رمضان فعليه ان يصور لغيره في شهره وانما في شهره

ما وجد الخط بخطافه والقطر عند الاصل من الخط قبل ان يكون
 يكون معناه مختل على من هو كذا ويكون في الخط عند وجهان ولما
 انه وجب الشبه فالحق الوقت املا لاختلاف الصور كما يجب
 الكائن بالانظار عند الحق الوقت لاختلاف الصور الا ترى انها لا يجب
 خارج مصداق فكل هذا ان الشبه وجب في الوقت املا لاختلاف
 من الصور لانه وقت معلوم علاقا لحاقيق الفقد والمريض والمساخر
 حيث لا يجب عليهم حال قام هذه الاعراض في وقت المانع من الشبه
 حسب تصفقه من الصور في نفسه ومن شعر وهو ينظر في الشعر ويطعم
 في الاقطر وهو يرى ان الشمس لو تغيرت فضاء ذلك اليوم والصفاء
 على قوله وهو يرى ان الشمس لو تغيرت فضاء ذلك اليوم ولا يرى
 في انفسه الياس ان الرؤية في المرآة على طينها او في شاطئ
 النهر حتى لو كان ساكنا او كثر ردها لم يربح عند ذلك ولا يرى
 ما يحيط به ان شاله تعالى وانك في الهداية اذا شعر وهو ينظر في
 الشعر ويطعم فاذا هو قد طعم الاقطر وهو يرى ان الشمس قد تغيرت فضاء
 في لو تغيرت في مسكفة يومه فالحق الوقت او في الشبه فضاء
 اذا الكا ولا عذبه افعه الناس في التيق والعرض موع الشبه واجب
 في نفسه الياس من كذا يوم ربه ولا يرى ولا يربح
 موافق المهر كذا في النهاية وعلية القصد لانه حرم مصور في المشقة
 في الموضع والمساخر والاكفان عليه لان الجنابة فاسدة لعدم القصد
 والبراد في الشعر الفخر الشاق وقد تغيرت في هذه المسألة حرم الحكم
 احد هاته بقصد صومعة والثاني ان عليه القصد لانه قد قوت الاداء
 بعد تغير الشبه الموجب له ففضله في المشقة والثالث انه لا كان عليه
 والاربع انه في نفسه يومه والخاصة ان لا ترى عليه لقوله تعالى وليس
 عليكم جناح مما اخطا به من قبله حديثه رضي الله عنه انه قال
 حاشا في شبهه مسجد الكوفة عند الغروب في رمضان فاقى بعض
 لبن في شبهه هو ما عساه ثم امر لونه ان يوفى فليار في المذمة
 في شبهه يومه في شبهه يومه في شبهه يومه في شبهه يومه

واحيا ولم تنك راما وما تخافن في توفيقه يومئذ مكانه وقضاء
 يومه على سبيل ما يجب في اليوم واليوم واليوم واليوم
 في مثل هذا الرباط معصية واما ما ذكره من انه عليه حكم المذمة
 لاسانه اذ لا ين من معصية ان يحيا اليه ويحضر فالتا من المذمة
 كان اساة منه في ابدان قال له لو تنك راما وهذا اذا فطر
 وهو ينظر فليسا على ابدان الشبه في نفسه اما اذا كان ساكنا في الغروب
 فانظر فعلية الكفان في الاصل في النهار لان الثابت حال قال
 الراي شبهه الا حجة لاحصية الا باخه وفي حاله انك سارح
 الطين فلا بد ان يكون دون ذلك ودون ذلك شبهه الشبه
 وشبهه الشبه لا تنقطع العيوب وهذا بخلاف ما اذا كان في طريق
 الغير فاحكم حيث لا لزوم الكفان لان الاصل في الليل والليل
 لا يروى بالثبوت فلم يكن قادرا للغير بخلاف ما اذا كان ساكنا
 في الغروب فانظر فان اخطاه على سبيل التقدي لان الاصل في النهار
 كان سبيل النهار ساكنا في الليل والليل لا يروى بالثبوت فاقترافا
 وفصله انما حسن الكبر في اعجب عليه الكفان لانه قد يدرك
 انما السكة لا يغير الا فضاء رسة وهذا كله اذا بين ان ان الشمس
 لم تغيرت اما اليقين او بالكر الراي اما اذا ارسلت في مكانه عليه
 احاشا ولو ظهر ان الخطاط في الكفان عليه ايضا لقصور الجنابة
 واعجب ان الشمس سبقت لقوله عليه السلام في رواية فان في الشعر
 بركة والشعر واسوا بركا في وقت الشعر والشعر اخر الليل في
 ابرال الش وهو التدن في الاخير وفي الحديث انها قد دمى فان
 في اكل الشعر بركة والمراد من الركعة هور راحة الفتوة او اوالفتوة
 قال عليه السلام استعنوا بقائلة النهار على قيام الليل ولا يكمل
 السجود على قيام النهار ويحذر ان يكون المراد من الركعة هور راحة
 الثواب لا ستانته اكل السجود بين المصلين وعده ما هو مخصوص
 اهل الاسلام قال عليه السلام في عابدين صابنا وصام اهلا لك ب
 كل شعور واستمع في السجود حرمه يومه في شبهه يومه

من اخلاق المسلمين تعجل الانظار واخبر المصور والساكن في دار جاهد
 النهاية سال الامام بدو الدين شفيق عن هذا الحديث فقال كيف يكون
 ناخذوا المصور من اخلاق المسلمين ولو يكن في مله من كل المصور
 كذا كان في الدنيا من كل شيء رحمه الله عز وجل لا ياكله الشاة
 فانها كانت تحري تحري المصور وحينئذ لا انه يكره ناخذوا المصور في
 بيع له بـ كـ ويبيع المصور في ذلك فوضع المصور وبيع في
 لظن فلا فضل ان يبيع الاكل غيرا عن الحرم ولا يحسد ذلك ولو
 اكل فموصوم به لان الاصل في كل شيء من اللب ومن ابي حنيفة اذا كانت
 وبيع لا يستين له المزاراة نسا للسلعة من ان يصفى او كان يصفى
 وهو يكره لا ياكل فانما ياكل قدما الفول في اكله ولم يكره ما يركب
 الى الماركة والرب الثكن والهيبة اي ما تشكك في حياءك منه
 ربه وان كان اكثر ربه اكل والنظر الى فعله فضايق عارضا اليه
 الراي وفيه الاحتياط وعلى ظاهر الرواية الاحتياط وهو التمسح لان
 اللب هو اصل فلا يستعمل منه الا يبيع ولو طهر ان النظر الى اكله عليه
 لا يبي الا في الاصل فلا يبيع العبد ولو يكره في غير الاصل
 له النظر لان الاصل هو الثابت ولو اكل فعله النصارى لا الاصل فان كان
 اكثر ربه اكل قبل العرب فعله العباد الكفار رواية واحدة
 لان الثابت هو الاصل وقد انصرف اليه اكثر ربه فصار يكره البقير
 ولو كان ساكنا فيه وتبين انها لم يفرق يبيع ان يحب الكفار نظرا
 الى ما هو الاصل وهو الثابت فان لم يفرق يكره انما اذا اشد
 الشان انه الشرف قد غربت وتعدا احران انها لو قرب فافترس ظهرها
 في نور يرب في عليه عباد الكفار والافراد مع ان الشك فيه يوجب
 فكل من يحب ثانيا لك فليس تقارض الشهادة بين
 الشهادة كونه الشهادة على الشيء والشهادة على الشيء لا يملك
 من محمد انه قد يرب حاشته عن المخاصمة فيها فذلك له حيثما
 يكون الا بعد الغروب حتى ان تعارض الشهادة بين لو كان في طلوع

الخير

الغمران محمد اثنان على طلوع الغروب محمد اثنان بانه لو يطلع فافترس
 ثم طهر ان كان في ذلك عيبه العباد الكفار والافراد مع ان الشك فيه يوجب
 وهذا المقول من الشهادة بين الشهادة على الاشياء ولا يملك منها
 الشهادة على الشيء كما في حقوق العباد محمد كان وهو الاكل
 منه بعد طلوع الغمر الذي ثبت طلوعه بجمعة شرعية فصار الكفار
 وان اكل في رمضان ناسيا فظن ان ذلك يقطع فاكل بعد ذلك فصدق
 فعله العباد دون الكفار لان الاشياء مستند الى القياس لان الناس
 يقتضي ان لا يبيع ما ياكل ناسيا قبل ان ياكل فعلا فذلك لا يكره
 حاله هو فيها غير صابور ولا يحسد الكفار ليقع الشهادة وان بلغه
 المحدث وعلم عتاه بان الصوم لا يفسد الاكل ناسيا ثم اكل ناسيا
 فذلك في رواية عن ابي حنيفة ولا يحب الكفار وهو لا يبيع من
 ابي حنيفة انها يحب وكذا عتاه لان الاشياء منه فلا يشبهه
 اشياء فان القياس يتركه فيه فلا يورث ذلك القياس التزلزل
 شهية وسقوط الكفار في حب الاول وهو عدم وجوب الكفار
 قيام الشهادة الحكمة وهما التي ليس مع بوايت ركن يستوي في
 هذا الاصل المعجزة العام والخاص فلا يباح الكفار لذلك خصوصا
 ما اذا يثبت الشهادة باحلاف الفلانة عند مالك وربعة وان
 ابي حنيفة يفسد صومه بالاكل ناسيا وهو احسان محسن في سائر الراي
 من احسانا واحلاف العباد الكفار في الشهادة لا احلاف ان يكره
 مع البعض لمكان الاجتهاد وفي الكفار يوم عقوبة فندرك بالشبهة
 وهذا المحقق في انه لا يلزم الكفار وان كان عالما ان المسألة
 ملك في المحل لا يعلم ركنه انشور ثم طهر في يومه ولا يبيع
 المحدث كوطي الاسحار بانه لا يلزم المحدث سوا علم حرمها
 عليه او طهر انها تضر او لا يبيع فظن ان ذلك يقطع ثم اكل
 شعرا ففعله القضاء والكفار لان الظن ما استند اليه دليل شرعي
 في حقه لان اقدام الركن لما يوصل اليه الماطنة ايضا
 الشهادة ولو يربح من طهر لا يورث ولا يبيع ولا ان المحاماة لا يضره

كذلك

وقد

[illegible][illegible]

فهو على اقله خمس ايام فيجب عليه صومه وحده ولا يجب عليه صوم
 كل خمس ايام في نوى ذلك فاداء ايام الخبز فهو على قرب
 خمس ايام فيجب عليه صومه وحده ولا يجب عليه ايام في نوى
 ان يصومه بمدة مطلقة ونيت من النهار لانه صار متعينا ولو قال
 لله على صوم غد ونوى كذا ايام لم يصومه بشئ لان النية انما هي في الشاذا
 احميل ودخل تحت اللغظة في تمام النية من غير لفظ لا يجب
 عليه بذلك في خلاف ما اذا قال يوم الخبز ونوى كل خمس ايام اسهر
 جنس يحتمل الاكل والافطر فله الاكل الا ان ينو بالاكل المأذون
 ان يصوم عدل فيصير عليه من حرام عند بيده فصلا لا بد من
 ملزم في النية رجل قال لله على صوم اول عشر يوم في المحرم او
 القيم لزمه ذلك وهو نذر معين فان ما هنا خرج عن نذره وان لم يمتص
 وجب عليه قضاءها ولا يجوز صوم القضاء لانه من الدليل ولو
 صامها واقطر يومها ساقا او ميم وجب عليه قضاءها اقطر وكذا لو
 افطر في المأذون في المحرم وقدا وجبت ذلك وجب عليها ان يصوم
 بعد ما افطر ولو قال لله على ان اصوم اخر يوم من اول الشهر
 واول يوم من اخر الشهر تصوم الخامس عشر والسادس عشر ولو قال
 لله على صوم يومين من هذا الشهر صام اليومين لانه واجب هذا
 اليوم ويوم اخر تصومه فيه مع الاول وهو صحيح فلا يجب ولو
 قال لله على ان اصوم هذا اليوم صم فله ان يصوم ذلك اليوم
 حتى يمتصه اقل كان ذلك اليوم يوم الخبز فعليه ان يصوم كل
 خمسة حتى يمتصه يكون صومه رجة ان يمتصه في يوم من شهر
 الذي تصومه كذا في اليومين رجة في كل يوم يصوم ثلثين يوما
 مثله وان قال لله على ان اصوم يوما لاني صم فله ان يصوم في يوم
 من الشهر الى سنة وليس عليه بعد تمام السنة شيئا ولو قال لله على
 ان يصوم يوم السبت فيسعد الله امره لا يكره في كل ايامه على
 بعد خلاف ذلك لو قال لله على صوم هذا اليوم رجة في كل
 يوم من شهر المحرم او غيره يصوم يومه ويصوم غيره رجة

هذا كل اركان هذا في نذر الا في نذر الله ليس صوم الخبز ولا غيره
 صوم الفدية وان كان قد اكل او شرب في نذر الله لا بد من واحد
 صوم اليوم فان كان قبل الزوال ولا ياكل وجب ولا فلا وكان قوله
 غد لغو لا بد من صوم اليوم في يوم نذر الله على وجهه
 ولو قال لله على صوم هذا اليوم وهو من كل خمسة ايام في نذر الله
 ولو قال لله على صوم يوم كذا في نذر الله لم يصومه اياما ولو قال لله
 يوم كذا في نذر الله لم يصومه في نذر الله في نذر الله في نذر الله
 اكل فانه عتدي بوقت لان صوم هذا اليوم مصور من غير وان لو كان
 مصورا منه كذا الوحد لم يصوم في الساعات فيصعد على النية
 اذا كان مصورا في الجسد عتدا في الوحد لم يصوم من امر لان صوم
 امر غير مصور اليوم وعتد من الجسد عتدا في نذر الله في نذر الله
 لا يصعد الا في نذر الله من الحالف ولو قال لله على صوم هذا اليوم
 امر وان صوم هذا اليوم لا يمتص لان نذر اليوم لما في نذر الله ولو قال
 لله على صوم هذا اليوم غدا او غدا اليوم اول الزمان الذي تقوى به لزمه
 فانه في رجة وقد اختلفا في ما بين من يصوم يومه بعد ما
 بعينه فقام قبل نذر الله في نذر الله في نذر الله في نذر الله
 الذي يمتص اليوم بوجه ذلك لان نذر الله في نذر الله في نذر الله
 حاز تحمله واد كان سببا حاز تحمله مع وجود سببه كما ذكره
 اذا وجد الضابط دون المحل ولا بد من خلاف ان من نذر ان يصوم
 في مكان بعينه حاز ان يصوم في مكانه في ذلك اليوم في نذر الله
 وزعم لا يمتصه ان يصوم قبله لان النذر والمحل على صوابه في
 الفروض والصور المشق بوقت لا يجوز بعد نذر الله في نذر الله في نذر الله
 وضمان كذا ما اوجبه نذر الله ولو قال لله على صوم اليوم الذي
 يقدم فيه فلان انما يقدم فلان في يوم كذا كانه لم يمتصه صومه
 اليوم ويصوم يومه في نذر الله في نذر الله في نذر الله في نذر الله
 ذلك اليوم في نذر الله في نذر الله في نذر الله في نذر الله في نذر الله
 فيصير عند التقديم كانه قال لله على ان اصوم يوما لاني صوم يوم

ولست أن الناذر عند وجود الشرع أصركا كشكل الجواز فيصير كأنه
قال لله على أن أصوم هذا اليوم فلا يصل منه فائدة بل يرمي قضاءه
ولو لم يكن على أن أصوم يوم قد مر فلا ينقد في يوم من رمضان
لو لم يرمه حتى يتدلى يوسف لأنه يصوم عند الشرع كما كشكل الجواز
كأنه قال لله على أن أصوم هذا اليوم لو مر من رمضان فلا يرمه
بالذبح وقال رب لم يرمه صوم يوم كان الإيجاب غير متعلق
بوقت بعينه وإنما هو متعلق بشرط فاذا وجد صار صكاً قاله
على أن أصوم يوماً يرمه صوم يوم لو لم يمت المرة لله
على صوم يوم الاثنين أو يوم الخميس فواف ذلك اليوم حصة
تعلقها قضاء في قول أبي يوسف لأن ما وجبه الإنسان على نفسه
من الصوم في وقت بعينه فهو بمنزلة ما وجبه الله عليه في وقت
بعينه ومعلوم أنها لو جازت في يوم من رمضان لمها قضاء لك
هذا وقاله رفرس هل يفتى لأن ذلك اليوم خرج من أن يرمي صومه
بوجود الحيف فيه فصارت كمثل الوقت لله على أن أصوم أيام
صحيحة ولو لم يمت هكذا لم يزل مهاناً **القسم الثاني**
صوم الشهور فاق في الفتاوى من نذر أن يصوم شهر فاق من أعنه
روى الحسن أن يوسف أنه يوم يصوم شهر فاق شهره فاق
فان كان الشهر بعينه فاق ذلك عند أبي يوسف فاق فاق
استأنا ليعني انطرق ذلك وقدر تخارم في المنطق إذا نذر عاقد
شهره طلق فاق بعد النذر بعشرة أيام أطلع حرمه الشهر كله وان
نذر عاقد فاق شهره من الشهر أكثر من عشرة أيام وعي أن يوسف
وقيل قال لله على أن أصوم رمضان فان من يومه فاق أن
يومي بالأطعم الشهر هذا على ما في الفتاوى لأن ما قوله النذر سيب
نذر في الزمة والنسب سيب إذا لم يلقه حكم سيب إذا جاز
لأن نذر شهر رمضان لا يصح وأكون معنى الشهر تمامه فاق
على رمضان نذر أن صومه غير واجب عليه فصارت كمثل شهر
نذر شهره من الشهر أكثر من عشرة أيام وعي أن يوسف

أو يكون الناذر يجب عليه صارت نذر من نذر شهره طلق فاق
النذر من نذر موقوف أن أدرك رمضان لا يجب عليه شيء وإن لم يدركه
كان نذراً شهره طلقاً وعند محمد لا يصح نذر رمضان وجهاً
أوجب على نفسه صوم رجب فاق أمراً إذا قدر على الصوم قبل
أن يجيء رجب فمات ذكر في الفتاوى أن عليه أن يصوم يومه
كامل وذكر الحاكم أنه يوم بعد الأيام التي أقر فيها قادر على الصوم
وذكر في الكرخي أنه إذا مات ما رجب لا شيء عليه في الشهر كله
أقول ما ذكر في الفتاوى وما يعنى أن يحسنه وأن يوسف
ذكر الحاكم رواه أخرى هيها وما ذكر الكرخي قوله يخرجها
فقصير المسائل وبين ما يعنى على قول منها فنقول الأصل عند
أبي حنيفة وأبي يوسف أن الذمة يجب ملازم والذمة قاله الإمام
لا يمين الفكن من أداء المقد وزيله على طرفة الحاكم بمروا
أوجبه الله تعالى وهو رمضان فاق الشهر سبب للرجوع
الذمة ولا بد من الفكن من الأداء إلا أن النذر وإن كان معصياً
يؤثر وغير معص فاعله يجب سد رجب وجو غير معص
وطناً جازاً بمحمد فاق نذر الفكن وعند محمد الفكن لا يكون
الأعد وجود الوقت فيصير كمثل يوم من المعص سبباً لصومه كما
صكفاً في رمضان بهذا الجواز يعمله عند وغير المعص كل يوم
عقيب النذر سبباً لصومه وجهه قول محمد أن الزام ملائمة
عليه محال ولهذا أن رمضان أو الذي قد مر على صومه حتى مات
لا يجب عليه الإصاعة لأنه لم يصط سبباً لعدم القدرة على فعله
فلذا وجه في سبب رجب على طرفة عام
سبب ملازم وإن كان نذر غير لازم فهو الملزم لنفسه الذي
وقد وجد النذر بخلاف رمضان فإن الزام فيه لا يوجد
لشهود الشهر فاق أن سبباً من جاز الفعل عصب الزمة ولا
لسهل الأداء إلا أنه لا بد من الفكن من الأداء حتى لا يكون فيه عيب

[illegible][illegible]

امرنا وطلبه سوائاً ذلك قبل تصفها فها وبعده لا لا اعتكاف لراجل لا
 مع التمسيد وجب الاعتكاف وجب ختمه وعصمته في وقت
 النهار اعتكافاً مطلقاً فتدبر حجهه وبعثاً في النهاية مسجداً كالمسجد
 الدجيم الرجل اذا اراد محاسنة الاعتكاف على نفسه مدعي ان يتركه
 ولا يصح له ان يحمله اليه الفيلان نحو التمسيد على الانسان في من
 الصلوة وصورة التمسيد لا يصح الا في مسجد حرامه
 في كل صلوة خمس وعشرون ركعة لا في كل ركعة خمس
 ركعات لا في كل ركعة ركعة واحدة لا في كل ركعة ركعة واحدة
 عليه وسلم لا في كل ركعة ركعة واحدة لا في كل ركعة ركعة واحدة
 نوافل المساجد التي كثر حاشاها في الصلاة في كل ركعة ركعة واحدة
 وكل مسجد كثر حاشاها في الصلاة في كل ركعة ركعة واحدة
 الصلوات الخمس ورواها خمس على كل مسجد لا امام ومومن
 معلوم وصلى فيه الصلوات الخمس جماعة بحرية الاعتكاف وكاف
 في الاصطلاح لا يصح الا في مسجد يصل فيه الصلوات كلها فوله مع
 الصور الاعتكاف على ركعتين واجب وقيل لا يصح غير صورة ركعتين
 ان كان من مسجد الاعتكاف ركعتين واجب على من يركع
 اعتكافاً بعد ما قام فاذا خرج من المسجد ركعتين واجب على من يركع
 حينئذ لا يجوز الا بالاصح ان كان ركعتين فله ان يخرج من المسجد
 الضوم شرط للصحة الواجبة والملاءة تكفي في مسجد بها فاذا
 اعتكف فيه لا يخرج منه الا لحاجة الانسان وليس له رجوعه ان مضى
 ان كان من مسجد الاعتكاف ركعتين واجب وقيل لا يصح غير صورة ركعتين
 تلك المساجد وان مع بعد اذان لا يصح منه ولا يصح من احد
 الاذان وما الاذان الا الذي له ان يكون له ان يخرج منه ولا يخرج
 وذلك مذموم وان رجع حاشاها لا يملك ساقها ان يملك فانه
 في الشاوي له اعتكاف الصلوات من سبيل فليكن معه بعد اذان في الصلاة
 ان يملك بغيره ان مولاه صارت خارجاً عن يد فالتسليم في الصلاة
 الملاءة تكفي في مسجد بها فاكس الشاوي الاعتكاف الا في مسجد جماعة

والرجال

والزجال والمائة كذلك هو لاد المسجد في البيت ليس له حكم المسجد
 بدليل جواز بيعه والتميم فوفه الحب والحاجز ويحل الحب والحاجز
 الكف فيه كغيره الا في حاله فاما المساجد التي فيها حجر أو حجر أو حجر
 فوفه الحب والحاجز والتميم فوفه الحب والحاجز والتميم فوفه الحب
 بقعة معتقة شرعاً ولا يكون له ان يبيعها ولا يهدى ولا يهب ولا يهب
 موضع الا الاعتكاف فيها الموضع الذي يكون صلاته فيه افضل كما
 في الرجل وصل في مسجد بها فله ان يبيعها ولا يهدى ولا يهب ولا يهب
 عن اصل صلاته فله ان يبيعها ولا يهدى ولا يهب ولا يهب ولا يهب
 ان التي بها الله عليه وسلم لما اراد الاعتكاف في امره خمس ركعات في مسجد
 في كل مسجد ركعتين واجب وقيل لا يصح غير صورة ركعتين
 نصف او ربعها فانه من ركعتين في مسجد مع ركعتين في مسجد
 الى الجماعة في كل الوقت فلا ينقض في زمانها اولى وقد روي الحسن
 عن ابي حنيفة انها اذا اعتكف في مسجد جماعة حاز ويحكم واعتكافها
 في مسجد بها افضل وهذا هو الصحيح لان مسجد الجماعة يثبت له الاعتكاف
 وهي طواف النار لا قدر ان تكون شجرة وتحاف عليها الفتنة من الغلبة
 فان كان الله تعالى في مسجد معتقة لم يردس في المسجد في حوز
 اعتكافها في المساجد المنيعة وفي مساجد البوينة فضل اعانها الله تعالى
 شرطاً والله اعلم لان حال الصلوات حال القرب والتخلي بالله تعالى
 للجزى والاستغفار والثبات الاخلاص له عز وجل بكل حارة ومن
 التمسيد وهو حادثة في مكان بعد صلواته في مسجد
 شرطاً له مكان الصلوة وقد ذكرنا ان صلاتها فيها افضل فلهذا
 يكون اعتكافها في مسجد بها افضل واذا اعتكف في مسجد بها تلك
 اربعة فلهذا المسجد الجماعة في كل ركعة لا يخرج منه احد
 لان الله تعالى في مسجد بها افضل واذا اعتكف في مسجد بها تلك
 اربعة فلهذا المسجد الجماعة في كل ركعة لا يخرج منه احد
 لان الله تعالى في مسجد بها افضل واذا اعتكف في مسجد بها تلك
 اربعة فلهذا المسجد الجماعة في كل ركعة لا يخرج منه احد

به بعد منتهى به في عرفه وحرمه **التي** في حادثة لا يحكم في بعض
 منه وغير قوليه **والتي** لا يصح فيها اعتداده عادة **التي**
 كانت بعد الإقرار به ليس بمرتبة في شريعته **والتي** لا يحكم فيها اعتداده
 بان يذبح **التي** لا يحكم فيها اعتداده في شريعته من قلنا كما قال الله تعالى
 دعوا في ذممت للرجع صومنا أو صومنا وقيل معناه أن يصوم ولا
 يحكم أصلا من غير ذم سابق وقيل معنى ذممت للرجع صومنا أو صومنا
 صومنا أو صومنا كما في الكلام وكان صومهم فيه الصفت وقد نفى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم صومهم الصلوات في سنة نبي الله صلى الله عليه وسلم
 وكان في شريعة من قلنا إذا صاموا أمكروا في الأكل والشرب والكلام
 وقد روي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في صوم الوصاليين
 وصوم الصلوات قال ذكر ما بين يديك من الصلوات لا في حصة واحدة
 وصوم الصلوات في كل يوم من صومهم **والتي** لا يصح في الصوم كذا حصة
 النهار قوليه **ويكفر** لا يصح فيها اعتداده عادة **وأما** الصلوة
 عن معاصي الناس فمن أعظم العبادات وقيل معناه أن يذبح وإن كان يكلم
 في المسجد أصلا وقيل أن يهتف ولا يصح قوليه **فإن جامع المكاتب**
في يوم عرفة **ويجب** على المكاتب أن يذبح أو يذبح **فإن** المكاتب
 يحل له مكاتب **ويكفر** لا يصح صومه **فإن** مكاتبه **فإن** مكاتبه
 أن حادثة المكاتب مذمومة وهو كونه في المسجد فلا يذبح بها النسيان
 فيه قياسا على الإحرام **فإن** حصة الحرم مذكورة فلا يعتبر فيها
 النسيان **وحصة** هذا أن ما اختص به بالصوم **اختلف** فيه
 الناس **والذاكر** كالأكل وما يحرم لأجل الاعتكاف يستوي فيه الناس
 والذاكر كالحرم من المسجد ويعرف الفرق بينهما أن ما حرم بالليل
 والليل ما يقع فيه لأجل الاعتكاف وما حرم بالليل والليل
 ما يقع فيه لأجل الصوم فإذا أكل المكاتب ما أضافا للصوم لأن
 حرمه لأجل الصوم **والأكل** لأجل الصوم **والاعتكاف** حتى يختص به يوم
 الصوم والأكل نسيان **والاعتكاف** للصوم بخلاف ما إذا جامع ناسيا
 لأن حرمه **والاعتكاف** للصوم حتى يحرم نسيان **والاعتكاف** حتى يحرم نسيان

بأنه

ولا ناسي ومن وانه **فإن** المكاتب **والاعتكاف** وما كان حرمته **لأن** المكاتب
 أسوة في العامة والناسي **والاعتكاف** **والاعتكاف** **والاعتكاف** **والاعتكاف**
 ناسيا **والاعتكاف** **والاعتكاف** **والاعتكاف** **والاعتكاف** **والاعتكاف**
 صومه **ويجب** على المكاتب أن يذبح أو يذبح **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 اعتكافا **بأن** لم يذبح اعتكافا **بأن** لم يذبح **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 يتناول ما لا يذبح **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 بأن يقول الله على أن اعتكافه **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 أيام **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 نذرا **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 يومه **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 يلجئها **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 وقد روي **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
الجمع **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 أن في المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 للمكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 أنما يكن **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 للمكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 أن شامخ **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 ويخرج **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 في **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 وأما **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 وكذا **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 المسجد **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 نسيان **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 ولا يصح **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 إلا **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب
 وأما **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب **فإن** المكاتب

لله انام الارماو وموضع اخر تلك المبال سوا والقصة واحدة قوله
 وكانت ضاحكة وان لم يشهد السامع فيها لان بين الاعكاف على السامع لان
 رويت كنه وانه بخلاف صورة و... على تفرق لان السامع
 غير ربه بصورة رجب على تفرق رجب على السامع و... و...
 خاصة في الاعكاف تحت ثبته لان ما هو حقيقة تلكه واذ اوجب على
 هذه اعكاف فهو غير ربه لزمه اعكاف فهو بصورة رجب سواد ك...
 السامع في تحته و... و... و... السامع السامع و... و...
 بغيره و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 استكمالها بعد الغروب بخلاف ما اذا اوجب صورة فهو غير ربه
 و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 ولو يؤخذ عند الذكر الالام دون اللسان لم يصدق في صفة ربه واليا في
 والالام لان اسم الشهير يقع على نفس هو ما وليس له الا اذا اذ عند
 ... و... و... و... و... و... و... و... و...
 شامع وان شافى لانه كلفه التبارك دون التبارك والاصح ان لا يكاد
 رجب في الالام دون اللسان فهو الخبر ان شامع وان شافى في الاعكاف
 رجب والالام والليا فانه لزمه اعكافها بصورة رجب وان فرق لم يجر
 رجه ولا ساعد وان رجب عكاف فهو غير ربه عكافه حبه
 بصورة رجب وانما نظر منه بوشا لو يمين قلبه فضا في كلفه فضا في
 نفس غير عكافه وهو عكاف ذلك الشهير حتى ربه عكاف
 فهو بصورة رجب لانه ما معنى غير اعكاف صار في منه اعكاف فهو غير
 عنه ولا عكاف شافى لانه ربه ضاحكة اعزاء في لسانه و...
 لا يجوز عن ربه وهذا كالاختلاف في الصور ولما رجب اعكاف
 رمضان لزمه و... اعكاف رمضان كلفه فان صام رمضان و... و...
 عليه اعكاف فهو بصورة رجب وان لم يصوم رمضان ولم يعكاف كلفه
 اعكاف فهو بصورة رجب و... رمضان فان صام شهر رمضان فضا رمضان
 وان عكافه حبه رجب عكاف رمضان وان عكافه حبه رجب

و... و...

الثاني لم يجر عن ما وجد عليه وفي شرحه لوقال الله على ان عكاف نفس بوشا اوله
 لوم... و... و... و... و... و... و... و... و...
 الا بالشر وان قاله نوبت الليل ون الهام يصدق ولزمه الليل
 وان قال الله على اعكاف ليل ليله رفا... نوبت الليل...
 صدق ولم يلزمه شي ووقال الله على اعكاف شهر رفا... نوبت الليل
 دون النهار يصدق ولزمه ليله ونهار لان اسم الشهير يقع على الليل
 ووقال نوبت النهار و... الليل يصدق ايضا ولزمه اعكاف شهر الحياتي
 والالام لان اسم الشهير يقع على نفس بوشا وليس ليله فاذا اراد احدنا
 حتى يفرق عكاف الشهر فلم يجر... و... و... و...
 بالنهار دون الليل والله اعلم واحكم

و... و... و... و...

- فالحق الثاني من غير ربه...
- كلفه و... و... و... و...
- ... و... و... و...
- ... و... و... و...
- ... و... و... و...
- ... و... و... و...
- ... و... و... و...
- ... و... و... و...

ووصل الى حيدنا محمد وال وصحبه وسلم







الحق الأجل
هذه الحاشية
المشتركة على
مقتضى السام القديس

38242/2

Y

201.51.11.11.11.11

11.11